

## ШРИ РАТХА-ЯТРА В ШРИДХАМ-НАВАДВИПЕ 35 ЛЕТ НАЗАД

Прежде всего, мы предлагаем смиренные поклоны Шриле Гурудеву, Ом Вишнупад Шри Шримад Бхактиведанте Нараяне Госвами Махараджу, затем - *Нитья-лила-правишта Ом Вишнупад Шри Шримад Бхактипрагьяне Кешаве Госвами Махараджу (Парам-Гурудеву)*, Основателю-ачарье "Шри Гаудия Веданта Самити", и затем - низайшие поклоны Нитья-лила-правишта Ом Вишнупад Триданди Йати-Раджешвару Шри Шримад Бхакти Ракшак Шридхарадеву Госвами Махараджу, Основателю-ачарье Шри Чайтанья Сарасват Матха и *парам-санньяса-гуру* Шрилы Нараяны Махараджа.

В свете определённых разногласий, которые иногда возникают между отдельными последователями Шрилы Шридхарадева Госвами Махараджа и Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа, будет не лишним познакомить читателей с материалами, проливающими свет на эти разногласия. В других странах эта тема освещалась уже давно, однако в России об этом практически ничего неизвестно. Наверное, из-за того, что это просто не является наиболее важной темой, ведь такие "разногласия" по большому счету отвлекают от преданного служения Шри Шри Гуру и Гоуранге, от *садханы-бхаджана*. Тем не менее, для тех, кто чувствует необходимость разобраться в ситуации, мы вынуждены опубликовать материалы, которые исторически и философски осветили бы данную тему. Обусловленные души не способны до конца понять тонкие нюансы внутренних отношений между чистыми *Вайшнавами* в такой истории, как эта, но, тем не менее, истина должна нас волновать.

В своих публикациях Муралидхар дас (западный преданный, ученик Шрилы Шридхарадева Госвами) призывал последователей Шрилы Шридхара Госвами Махараджа избегать общения со Шрилой Нараяной Махараджем по двум причинам: 1) Шрила Нараяна Махарадж якобы совершил в прошлом оскорбления Шрилы Шридхара Госвами Махараджа; и 2) Шрила Нараяна Махарадж якобы проповедует иную *сиддханту*, нежели Шрила Шридхар Госвами Махарадж, и Шрила Бхактисиддханты Сарасвати Тхакур. Другие возможные "обвинения", как правило, формируются на основе этих двух.

На первый пункт обвинений ответом является данный материал о Ратха-ятре. На второй пункт обвинений отвечают такие материалы, как лекция Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа "Абсолютная необходимость второго посвящения", его книга "За пределы Вайкунтхи", и статья "Пуд предосторожности". Нет необходимости отвечать здесь на второй пункт обвинений.

Шрила Нараяна Махарадж всегда отзывался о Шриле Шридхаре Махарадже как о чистом *вайшнавe* и прославлял его. Ученики Шрилы Нараяны Махараджа читают книги Шрилы Шридхара Госвами Махараджа, наряду с книгами других выдающихся *ачарьев сампрадаи*. Кроме этого, наряду с *хари-катхой* Шрилы Кешавы Госвами и вайшнавов "Гаудия Веданта Самити" лекции Шрилы Шридхара Махараджа публикуются в журнале "The Rays of the Harmonist" (на английском языке), который издается в Кешавджи Гаудия Матхе и распространяется по всему миру. Шрила Нараяна Махарадж всегда учит своих учеников почитать всех истинных последователей Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Прабхупады. Вот его слова: "Такие *вайшnavы*, как Парампуджьяпад Бхактивилас Тиртха Махарадж, Парампуджьяпад Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж, Шримад (Бхактидайта) Мадхава Махарадж, Шримад (Габхаста) Неми Махарадж, Шримад (Бхактисарвасва) Гири Махарадж, Шримад Ваикханас Махарадж, Шримад (Бхакти Прамод) Пури Махарадж, мой Гуру Махарадж и Шримад Бхактиведанта Свами Махарадж - все они продолжения Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура, его *вайбхав*. Когда Прабхупада пришел в этот мир, с ним пришли и его вечные спутники. Но если мы критикуем кого-то из них, а потом выражаем почтение кому-то другому из них, то это очень плохо. Мы должны оказывать почтение каждому из них и так проповедовать *вайшнава-дхарму*" (Конференция Сарасват-Гаудия-вайшнавов в Майяпуре, март 1996).

Зачем Шрила Нараяна Махарадж стал бы намеренно оскорблять Шрилу Шридхара Госвами Махараджа, который посвятил в *санньясу* его Гурудева, Шрилу Кешаву Госвами Махараджа? Наоборот, он всегда выражает всяческое почтение Шриле Шридхару Госвами Махараджу. Много раз мы были свидетелями того, как Шрила Нараяна Махарадж прославляет Шрилу Шридхара Госвами Махараджа, цитирует его слова, каждый год устраивает большие праздники по случаю дней его

явления и ухода. Поэтому нельзя говорить о том, что у него нет почтения к Шриле Шридхару Госвами Махараджу.

Руководители ИСККОН, которые в 80-х годах несколько лет подряд прямо или косвенно оскорбляли Шрилу Шридхара Госвами Махараджа, в 90-х годах "взялись" и за Шрилу Нараяну Махараджа (оба эти *вайшнава* по личной просьбе Шрилы Бхактиведанты Свами духовно помогали преданным ИСККОН). Однажды лидеры Исккон даже пытались использовать слова Шрилы Бхакти Прамод Пури Госвами Махараджа против нашего Шрилы Нараяны Махараджа. Когда Шрила Пури Госвами узнал об этом, он сказал: "Преданные ИСККОНа пришли ко мне и задали несколько вопросов. Согласно характеру их вопросов, я дал соответствующие ответы. А теперь они используют это против меня, поскольку направили мои слова против Шрилы Нараяны Махараджа. Почему они так делают? Шрила Нараяна Махарадж - истинный проповедник в нашей линии. Мы очень счастливы, что он ездит проповедовать в западные страны, и преданные должны следовать ему. Он - истинный *расика-вайшнав*".

Муралидхар дас заявлял, что Шрила Нараяна Махарадж в течение нескольких лет "интенсивно нападал" на Шрилу Шридхара Госвами Махараджа, "как устно, так и в печати", "всячески оскорбляя его". При этом Муралидхар дас не привел ни одного свидетельства своего "не требующего возражений" обвинения. Но известен лишь один инцидент, который послужил причиной разногласий между *матхами* в 1969-70 гг. Это была ситуация с Ратха-ятрой, которую в 1968 г. начал проводить Шри Девананда Гаудия Матх в городе Навадвип, в Шри Навадвип Дхаме, непосредственно под началом Шри Шримад Бхактипрагьяны Кешавы Госвами (Основателя-*ачарьи* "Гаудия Веданта Самити"), и последующие события, связанные с этим, о которых и пойдёт речь дальше в этом материале.

Муралидхар дас делает голословные утверждения об "интенсивных нападках и оскорблениях в адрес Шрилы Шридхара Махараджа", но мы не будем голословны, утверждая, что Шрила Нараяна Махарадж почитает и прославляет Шрилу Шридхара Махараджа. Каждый год во время Враджа-мандала-парикрамы Шрила Нараяна Махарадж устраивает во Вриндаване большое празднество по случаю его дня явления - он прославляет Шрилу Шридхара Махараджа сам, просит его учеников и последователей прославить его, проводит ему *арати*, в то время как преданные поют "Охе Вайшнава Тхакур". Затем все присутствующие преданные вместе со Шрилой Нараяной Махараджем предлагают *пушпанджали* лотосным стопам Шрилы Шридхара Госвами Махараджа, чьё изображение пышно украшено гирляндами, цветами и сандалом. А после этого в честь него устраивается большой пир для преданных и гостей. Вечером Шрила Нараяна Махарадж снова устраивает прославление в его честь, и разные преданные в его присутствии продолжают прославлять великого *вайшнава-ачарью*. Так продолжается уже много лет, из года в год. Свидетели этого - сотни преданных, участвующих в парикраме Шрилы Нараяны Махараджа, а видео- и аудио-записи этих праздников хранятся в Кешавджи Гаудия Матхе, в Матхуре.

Вот, например, рассказ о таком празднике, 30 октября 2002 г., во Вриндаване, в Шри Имли-тале, на берегу Ямуны: "Преданные "Гаудия Веданта Самити", как и каждый год, по традиции во время *Картик-парикрамы* радостно и пышно отмечали день явления Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Госвами Махараджа, с благословениями Шрилы Нараяны Махараджа. Шрила Гурудев в этот раз не мог присутствовать, поскольку перенес очередную операцию на сердце и первую часть месяца Картик находился на лечении в Дели. Несмотря на тяжелое послеоперационное состояние, он позвонил из Дели, чтобы прославить Шрилу Шридхара Махараджа по телефону, и его слова громко транслировали через микрофон для всех преданных, которые присутствовали в Руп-Санатан Гаудия Матхе. Вот отрывки из его прославления: "...Нитья-лила-правишта Ом Вишнупад Шри Шримад Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж родился в религиозной семье и с самого детства любил читать священные Писания. ...Он был *таттва-вит* (знаток *таттва-сиддханти*), *вичарак* (был очень проныцателен и разборчив), замечательный философ, писатель и поэт. У него было так много самых лучших качеств. Среди других произведений он написал красивую молитву Шриле Прабхупаде Бхактисиддханте Сарасвати на *санскрите*, которую поют все Гаудия Матхи, и мы также. Очень известна его прекрасная поэма, посвященная Шри Чайтанье Махапрабху - "Према-дхама-дева стотрам" и другие произведения. Наш Гурудев (Шри Шримад Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж) и некоторые его духовные братья приняли у него посвящение в *санньясу*. Шрила Кешава Госвами Махарадж и Шрила Шридхар Госвами Махарадж вместе ушли из Маяпура, из Шри Чайтанья Матха, когда после ухода Шрилы Прабхупады в *апракат-лилу* там стали возникли

трудности. Они основали Девананда Гаудия Матх в городе Навадвип и вместе продолжали проповедь. ...Через некоторое время Шрила Шридхар Махарадж сказал моему Гурудеву: "Ты такой опытный, такой сильный проповедник - ты должен быть *ачарьей* созданного тобой "Гаудия Веданта Самити" и проповедовать. А я просто хочу тихо совершать *бхаджан* на берегу Ганги. Найди мне какое-нибудь место". Тогда наш Гурудев нашел одно место в Колерданге, недалеко от Девананда Гаудия Матха, и Шрила Шридхар Махарадж поселился там. ...Впоследствии мы много раз приходили вместе с Гурудевом к Шриле Шридхару Махараджу в Колердангу. У него собирались возвышенные *санньяси*, выдающиеся ученики Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура. Наш Гурудев (Шрила Кешава Госвами) и Шрила Шридхар Махарадж устраивали философские споры и опровергали аргументы друг друга, а все остальные слушали. Однажды Шрила Шридхар Махарадж приехал в Матхуру, в Кешавджи Гаудия Матх, и вместе со Шрилой Гурудевом в присутствии других *санньяси* обсуждал сложные вопросы *джива-таттвы*. ...Как много Шрила Шридхар Махарадж помогал ученикам Шрилы Бхактиведанты Свами Махараджа! Он желал им только блага, и когда они стали наносить ему обиды, он рыдал. Падманабх Махарадж (Урукрам д.), который получал *шикишу* у Шрилы Шридхара Махараджа, и другие преданные знают о нем больше меня и могут много рассказать. После операции врач не разрешил мне говорить долго, поэтому я передаю слово другим.

*Ванчха-калта-тарубхьяш ча крипа-синдхубхья эва ча  
патитанам паванебхьо вайшнавехбхьо намо намах"*

Несмотря на тяжелое послеоперационное состояние Шрила Нараяна Махарадж позвонил преданным на *парикраме* именно в этот день, чтобы прославить Шрилу Шридхара Госвами Махараджа. Разве это можно назвать "интенсивными нападками и оскорблениями в адрес Шрилы Шридхара Махараджа"?

Вот еще выдержки из его прославлений Шрилы Шридхара Махараджа в разные годы. Август 1999 г, день ухода Шрилы Шридхара Махараджа: "Сегодня нам выпала великая удача отмечать день ухода (*вирахотсав*) *Нитья-лила-правишта Ом Вишнупад Шри Шримад Бхакти Ракшак Шридхара Госвами Махараджа*. Насколько справедливо утверждение "*вайшнавер чините наре девера шакати*" - даже полубоги неспособны воистину понять чистых *вайшнавов*, что и говорить об обычных людях. Мы много слышали о Шриле Шридхаре Махарадже от нашего Гуруджи (Шрилы Кешавы Госвами Махараджа) и из лотосных уст других *вайшнавов*. ...Наш Гурудев и Шрила Шридхар Махарадж могли часами обсуждать *таттва-сиддханту*, разные философские вопросы, и все с великой радостью слушали эти беседы. А 5 сентября 1941 года наш Гурудев принял от него в Катве посвящение в *санньясу*. Каждый год, после Навадвипа-дхама *парикрамы*, он приходил к нему, и во время этих встреч они оказывали друг другу огромное почтение".

Шрила Нараяна Махарадж в той же лекции вспоминает историю о том, как однажды Шрила Прабхупад Сарасвати Тхакур дал строгие наставления Шриле Шридхару Махараджу насчет того, что если кто-то делает дурное (например, берет деньги *матха* и пр.), мы не должны слишком беспокоиться об этом, ведь такие люди своими действиями уничтожают сами себя; мы должны всегда совершать *хари-бхаджан* и не отвлекаться от высшей цели. В той ситуации Шрила Шридхар Махарадж пришел к Прабхупаде, как представитель преданных, чтобы подать жалобу на тех, кто злоупотребляет деньгами *матха*. Но, выслушав наставления, Шрила Шридхар Махарадж ответил Прабхупаде, что он и другие ошибались в понимании этого, и что действительно мы приходим, чтобы совершать *бхаджан*, а не смотреть, кто что делает. Однако некоторые усматривают в пересказе этой истории Шрилой Нараяной Махараджем очередную "*анарадху*", говоря, что это не прославление, а поношение. Но дело обстоит совсем иначе - Шрила Нараяна Махарадж прославил здесь не только Шрилу Шридхару Махараджа (как послушного ученика своего Гурудева, который принимает все его слова, даже если они кажутся противоречивыми), но и Шрилу Прабхупаду (как чистого *вайшнава-гуру*, действия и слова которого не всегда можно легко понять). Муралидхар дас утверждает: "Кажется, что Нараяна Махарадж хочет сказать, будто Прабхупада закрывал глаза на тот факт, что некоторые менеджеры злоупотребляли деньгами *матха*, и что Прабхупада дал ученикам наставление просто "совершать *бхаджан*", а не считать деньги, и по его примеру закрыть глаза на злоупотребления... Это совершенно ложная идея, что Прабхупада хотел, чтобы Шрила Шридхар Махарадж и другие *санньяси матха* совсем не заботились о практических финансовых

вопросах, влияющих на дела в *матхе*". Однако Шрила Нараяна Махарадж имел в виду совсем не это, он лишь сделал акцент на одном моменте, который показывает эта история.

Шрила Нараяна Махарадж вспоминает в той же лекции и о том, как Шрила Шридхар Госвами Махарадж впервые увидел Шри Винод-бихари Брахмачари (Шрилу Кешаву Госвами) в Шри Чайтанья Матхе, когда только присоединился к Гаудия Матху. Муралидхар дас и в этой истории нашел недостатки, на основании того, что Шрила Нараяна Махарадж, оказывается, "искажил факт" - сказал, что, Шрила Шридхар Махарадж впервые пришел в Гаудия Матх в Шридхам Маяпуре, хотя на самом деле он первый раз пришел в Матх в Калькутте, и немного раньше, чем было сказано. (Муралидхар приводит воспоминания самого Шрилы Шридхара Махараджа об этом.) Но Шриле Нараяне Махараджу вполне простительно ошибиться в такой незначительной детали. В рассказах *вайшнавов* часто бывают какие-то несоответствия относительно точных дат, мест, имен и т.п. К тому же Шрила Нараяна Махарадж сам слышал от Шрилы Шридхара Махараджа историю о том, как тот впервые увидел Винод-бихари Прабху, приехав в Маяпур первый раз. Скорее всего, Шрила Шридхар Махарадж просто не упомянул тогда, что в первый раз он увидел Прабхупаду и преданных Гаудия Матха незадолго до этого, в Калькутте.

Вот еще один пример прославления Шрилы Шридхара Махараджа из уст Шрилы Нараяны Махараджа. Когда он приехал во второй раз в Россию, в августе 2001 г., его приезд как раз совпал с днем ухода Шрилы Шридхара Махараджа, и он сам провел ему *арати* в алтарной комнате, причем перед этим он отругал своих учеников за то, что предметы для *арати* Шриле Шридхару Махараджу не были готовы вовремя. Затем Шрила Нараяна Махарадж говорил в своей лекции следующее: "Шрила Шридхар Махарадж был воистину *крипа-мурти*, олицетворением милости. ... Он был смиренным и милостивым *вайшнавом*. Я его знал около сорока лет. Он мой *шикша-гуру*, и эти трое *вайшнавов* находятся в одной линии - Шрила Шридхар Госвами Махарадж, Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж и Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж. (Улыбаясь:) ...Когда я приходил к нему после ухода моего Гурудева, обычно он все время только прославлял моего Гурудева, Шрилу БП Кешаву Госвами, и другой *хари-катхи* не говорил".

***Шрила Б.В.Нараяна Махарадж прославляет Шри Шримад Бхакти Ракишак Шридхарадева Госвами Махараджа в день его явления (месяц Картик 2003 г., Говардхан)***

19 октября 2003 г. Шрила Нараяна Махарадж, опять-таки, в день явления Шрилы Шридхарадева Госвами, говорил: "Шрила Шридхар Махарадж был замечательным философом, как и наш Гуру Махарадж. Наш Гуру Махарадж знал философию всех *вайшнавских сампрадай* так, как будто все было написано у него на руке. Пуджяпад Шрила Шридхар Махарадж тоже был величайшим философом - он был лучшим из философов. ...Когда мой Гуру Махарадж и Пуджяпад Шридхар Махарадж обсуждали философские темы, они опровергали аргументы друг друга и утверждали свою точку зрения. Гуру Махарадж побеждал все аргументы Шрилы Шридхара Махараджа, от начала до конца, и затем устанавливал свое понимание, а затем Пуджяпад Шридхар Махарадж опровергал все аргументы Гуру Махараджа и устанавливал свою позицию. Так все присутствовавшие *санньяси* и *брахмачари* многому учились, слушая их обсуждения. ...Каждый год я ходил с моим Гуру Махараджем на *даршан* к Шриле Шридхару Махараджу, и я видел, как любили друг друга эти два духовных брата, как они были добры друг к другу, как они всегда уважали друг друга. ...Шрила Шридхар Махарадж был великим "*бхакта-ватсалой*" (любящим преданных, своих учеников), он был так добр и великодушен. ...Его произведение "Према-дхама-дева стотрам" посвящено Шри Чайтанье Махапрабху. Оно восхитительно, чудесно и несравненно. Только наши Шесть Госвами, Шрила Вишванатх Чакраварти Тхакур и другие, подобные им, писали таким образом. Наш Гуру Махарадж писал также великолепно:

*радха-чинта-ниवेशена йасйа кантир вилопита  
шри-кришна-чаранам ванде радхалингита-виграхам*

(прославление *виграхи* Шри Шри Радха-Винодбихари-джи). ... Оба - Шрила Шридхар Махарадж и мой Гуру Махарадж - были великими знатоками *санскрита*. Если я сравню себя с ними, я увижу, что у меня вообще нет познаний и способностей в этом. По сравнению с ними я просто незначителен

и недостойн. Шрила Вamana Махарадж, Шрила Тривикрам Махарадж и я вначале не хотели принимать *санньясу*, потому что мы считали себя недостойными и незнающими. Даже сейчас я не даю ничего нового. Преданные со всего мира приходят послушать мою *катху*, но я сам не понимаю, что они находят в ней. Затем я задумываюсь и нахожу, что в ней есть что-то, что исходит не от меня. Это исходит от моей *Гуру-парампары* - от Шрилы Рупы Госвами, Шрилы Санатаны Госвами, Шрилы Рагхунатха Даса Госвами, Шрилы Вишванатха Чакраварти Тхакура, Шрилы Кришнадаса Кавираджа Госвами, Шрилы Бхактивинода Тхакура, Шрилы Прабхупады (Сарасвати Тхакура), моего Гурудева, Парам-пуджяпада Шридхара Госвами Махараджа, Прапуджячаран Шрилы Бхактиведанты Свами Махараджа и других подобных им *вайшнавов*. Я сам никогда не говорю ничего нового в своей *катхе*. Лишь особенности выражать это у нас отличаются. ...Я не объясняю ничего нового. Шрила Свами Махарадж не объяснял ничего нового, как и Пуджяпад Шридхар Махарадж. Они давали даже то же самое, только в "новых контейнерах". Они представили те самые идеи несколько другими словами. Шрила Шридхар Махарадж и мой Гуру Махарадж учили той же самой философии и принципам, которым учил Шрила Джива Госвами. Они не давали чего-то доселе невиданного. *Кришна-бхакти* - это цель и смысл существования всех людей. Это можно выражать различным способом, но суть должна остаться той же самой. ...Парам-пуджяпад Шридхар Махарадж необычайно крепко дружил с моим Гурудевом, и также со Шрилой Бхактиведантой Свами Махараджем. Каким ученым он должен был быть, если такой ученый как Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж принимал его как своего *шикша-гуру*. Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж проповедовал по всему миру - в каждой стране мира. Он совершил великий переворот в религиозном мире. Он утверждал, что его *дикиша-гуру* - Шрила Бхактисиддхантa Сарасвати Госвами Прабхупада, а его *шикша-гуру* - Шрила Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж и мой Гурудев, Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж. Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж не только принял моего Гурудева как *шикша-гуру*, но и как своего *санньяса-гуру*. ...И Шрила Шридхар Махарадж, и Шрила Свами Махарадж были возвышенными и учеными, оба они следовали философской преемственности Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура и Шрилы Бхактивинода Тхакура. ...Я упомянул сегодня несколько моментов, но я не способен даже коснуться славы этих великих личностей. Все они были полностью трансцендентными, я же говорю о них только с уровня этого материального мира, а не трансцендентного. Я не осознал трансцендентное. И поскольку они - из духовного мира, я не способен по достоинству прославить их...".

Шримад Нараяна Махарадж также говорил: "Хотя мой Гурудев принял *санньясу* от Шрилы Шридхара Махараджа, но сам Шридхар Махарадж всегда выражал ему почтение как старшему".\*

[\* Удивительно то, что несмотря на близкие дружеские отношения Шрилы Шридхара Махараджа и Шрилы Кешавы Махараджа, в календаре Чайтанья Сарасват Матха не значится ни дня явления, ни дня ухода Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Госвами. Но в календаре "Шри Гаудия Веданта Самити" всегда указывается день явления и ухода Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Госвами, и Шрила Нараяна Махарадж всегда отмечает их.]

Однажды, когда Шримад Нараяна Махарадж попросил одного *шикша*-ученика Шрилы Шридхара Госвами (теперь получающего *шикшу* у него) сказать что-то во время собрания *вайшнавов*, тот произнес имя Шримад Нараяны Махараджа перед именем Шрилы Шридхара Госвами. Шримад Нараяна Махарадж сразу поправил его: "Нет, вначале произнеси имя твоего *шикша-гуру*, а я намного младше его".

С начала 40-х годов и до самого своего ухода в *апракат-лилу*, Шрила Кешава Госвами Махарадж после Навадвипа-дхама парикрамы обычно приходил с учениками, среди которых был и Шрила Нараяна Махарадж, к Шриле Шридхару Госвами Махараджу и подолгу дружески беседовал с ним. А после 1968 г. Шрила Нараяна Махарадж продолжал эту традицию своего Гурудева - после каждой Навадвипа-парикрамы он приходил к Шриле Шридхару Махараджу на *даршан*, слушал его и задавал вопросы. Так продолжалось до самого 1988 г., когда Шрила Шридхар Госвами Махарадж ушел в *нитья-лилу*. Поэтому здесь Муралидхар дас также ошибается, заявляя, что Шрила Нараяна Махарадж "не провел вместе со Шрилой Шридхаром Махараджем и часа". И когда он говорит, что Шрила Шридхар Махарадж "никогда не принимал Нараяну Махараджа как *шикша*-ученика", здесь он делает попытку судить о трансцендентных отношениях двух вайшнавов, которые могут быть далеко не такими очевидными и понятными, как кажется внешне. Конечно, у близких учеников

Шрилы Шридхарадева Госвами, особые отношения со своим Гурудевом. Но ведь не только те, кто является непосредственно его учениками, могут иметь духовные отношения с ним? Если бы таких отношений не было, зачем Шрила Нараяна Махарадж так прославлял бы Шрилу Шридхарадева Госвами? Конечно, у Шрилы Нараяны Махараджа есть и своя характерная особенность - когда он прославляет кого-то из учеников Шрилы Сарасвати Тхакура, почти всегда он делает это так, чтобы ещё больше прославить своего Гурудева, Шрилу Кешаву Госвами. Он вспоминает всех этих *вайшнавов*, чтобы ещё раз показать величие своего Гуру. Тем не менее, он не имеет желания принизить других *вайшнавов*, как может показаться вначале.

Итак, что же произошло в 1968-1970 гг.? В этой истории раскрывается вся суть "разногласия". Летом 1968-го, в год своей *апракат-лилы*, незадолго до ухода из этого мира, Шри Шримад Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж устроил большой праздник Шри Ратха-ятры в Шридхам Навадвипе, где находился его главный *матх* (Шри Девананда Гаудия Матх). В той Ратха-ятре принимали участие некоторые его духовные братья. Было устроено шествие колесницы (которая была построена по проекту самого Шрилы Кешавы Госвами), была большая процессия *санкиртана*, пришли сотни преданных и гостей и пр. Эта была прекрасная возможность для проповеди в этом городе Навадвип, жители которого уже стали очень далеки от чистого *бхакти*. Они погрузились в материальную жизнь, курили, ели рыбу и мясо, и даже принимали спиртное и богохульствовали. А ведь на эту святую землю Навадвипы еще недавно приходил Сам Господь Чайтанья Махапрабху, Шри Нимай Пандит, и здесь, в Майяпуре и в Кулияграме, он проповедовал чистую любовь к Богу, *према-бхакти*. В наши дни в этом городе Навадвип не так уже часто проходят шествия *шуддхавайшнавов* с *санкиртаном* и Господом Джаганнатхадевом на колеснице.

В том же 1968 году, в октябре, Шрила Кешава Госвами ушел в *апракат-лилу*. Своим ученикам он дал наставление, среди прочих наставлений, каждый год проводить Ратха-ятру в городе Навадвип (Кулияграм). На следующий год ученики так и сделали, и снова проповедь в городе была необычайно успешной. Однако в конце 1969 года в журнале Шри Чайтанья Сарасват Матха "Шри Гаудия-даршан" по этому поводу появились статьи. Вначале - статья некоего домохозяина-*грихастхи* из Кришнанагара, ученика Шрилы Шридхара Махараджа, а затем статья подписанная именем "Бхактиковида". В этих статьях была высказана критика в отношении Ратха-ятры, которую проводил Шри Девананда Гаудия Матх. Утверждалось, что в Навадвипа-дхаме, которая неотлична от Вриндавана-дхамы, Ратха-ятру проводить ни в коем случае нельзя. "Бхактиковида" заявлял, что это противоречит пониманию последователей Рупы Госвами (*рупануга-вичару*), настроению Махапрабху и *враджа-гопи*. Таким образом, неизвестный "Бхактиковида" выступил с явной критикой самого Шри Шримад Бхактипрагьяны Кешавы Госвами, который лично положил начало проведению Ратха-ятры в Навадвипе. Шримад Бхактиведанта Нараяна Махарадж, старший ученик Шрилы Кешавы Госвами, увидев эту статью, не мог поверить своим глазам. В следующем номере журнала Шри Девананда Гаудия Матха "Гаудия-патрика" он опубликовал ответ на нее, где один за другим опроверг все возражения, приводя аргументы *сиддханты шаштр*. Потом выяснилось, что псевдонимом "Бхактиковида" подписался под своей статьей Шримад \*\*\*Махарадж, ученик Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Прабхупады (из младшего поколения его учеников). [Из этических соображений здесь не будет упоминаться имя этого *вайшнава*, везде он будет упоминаться как "\*\*\*Махарадж".] В то время Шримад \*\*\*Махарадж жил в Шри Чайтанья Сарасват Матхе и писал статьи для их журнала. Гораздо позже выяснилось, что эту статью он написал по просьбе Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Госвами Махараджа, но вначале *вайшнав* Девананда Гаудия Матха и Шримад Нараяна Махарадж никак не могли поверить, что это могло исходить от Шрилы Шридхара Госвами Махараджа. После ответной статьи Шримад Нараяны Махараджа в "Гаудия-патрике" переписка в журналах обоих *матхов* продолжилась. Нигде в своих статьях Шримад Нараяна Махарадж не затрагивал чести, достоинства или личности непосредственно Шрилы Шридхара Госвами Махараджа, которого он всегда считал своим старшим и относился с большим почтением. Он отвечал на статьи \*\*\* Махараджа, говорил о *сиддханте* и защищал позицию своего Гурудева, услышав когда-то от него эту *сиддханту*. В чем же тогда некоторые люди усматривали оскорбление? Во второй статье Шримад Нараяна Махарадж привел такой аргумент, что если Ратха-ятра в Навадвипе противоречит *рупануга-вичару*, то находится ли в соответствии с *рупануга-вичаром* продажа рыбы и угля, которой занимались в то время некоторые преданные (*брахмачари*) Чайтанья Сарасват Матха в Навадвипе. Ведь согласно указаниям Шрилы Рупы Госвами и Шри Бхактивинода Тхакура для *брахмачари* и *санньяси* в *матхе* занятия любым бизнесом запрещены. Шрила

Бхактипрагьяна Кешава Госвами никогда не позволял такого в своих *матхах*. И следует заметить, что Шримад Нараяна Махарадж нигде не заявлял, что в этой ситуации "виноват" *ачарья* Чайтанья Сарасват Матха, Шрила Шридхар Госвами Махарадж. Он просто говорил о самом принципе и имел ввиду не *ачарью*, а простых *брахмачари*, занимающихся в *матхе* таким бизнесом. Вот, что он писал во второй статье: "Что является *анукулийена кришнанушиланам*? Если проведение Ратха-ятры - не *анукул анушилан*, не благоприятно для *бхакти*, то может ли продажа угля, рыбы и мукомольный бизнес считаться таковым? Подобная деятельность может быть *анукул кришнанушиланам* только для понимания *уччха-адхикари* (необычайно возвышенных преданных), но она будет совсем неправильно понята преданными *каништха-адхикари*". Нет необходимости говорить здесь о том, что Шримад Нараяна Махарадж - вне всяких сомнений - считал Шрилу Шридхара Махараджа *уччха-адхикари*.

После второй статьи Шримад Нараяны Махараджа в 1970 г. переписка в журналах прекратилась, но отношения *матхов* стали несколько натянутыми. Шримад Нараяна Махарадж, узнав, что статья была написана Шримад \*\*\*Махараджем по указанию именно Шрилы Шридхара Махараджа, через некоторое время пришел к Шриле Шридхару Махараджу и извинился, если чем-то ненамеренно задел его. Он сказал ему: "Вы для нас представитель *гуру-варги*, старший *вайшнав*, простите нас если мы чем-то задели Вас". После этого отношения между ними наладились. Тем не менее, по вопросу Ратха-ятры в Навадвипе преданные "Гаудия Веданта Самити" остались на стороне своего Гурудева, так как были его учениками, а Шрила Шридхар Госвами Махарадж остался при своём мнении. Вплоть до 1988 г. (год ухода Шрилы Шридхара Госвами Махараджа в *апракат-лилу*) Шримад Нараяна Махарадж приходил иногда к Шриле Шридхару Госвами Махараджу, и они беседовали о *сиддханте*, и даже шутили и смеялись. У них были теплые, близкие отношения, и этому есть свидетели. Впоследствии Шрила Нараяна Махарадж много раз утверждал, что не совершал никакого оскорбления Шрилы Шридхара Госвами Махараджа, что это невозможно, поскольку он считает его одним из своих *шикша-гуру* и представителем *гуру-варги*, духовным братом своего Гурудева и своим *парам-санньяса-гуру*.

Во времена отклонений Шримад Ананты Васудева Прабху, в 1939 г., Шрила Кешава Госвами Махарадж покинул Майяпур и основал Шри Девананда Гаудия Матх в Навадвипе. С ним вместе пришли туда, ради продолжения проповеди *шуддха-бхакти*, его ближайшие духовные братья, в том числе и Шрила Шридхар Махарадж. После того, как Шрила Шридхар Махарадж в 1941 г. дал ему посвящение в *санньясу*, Шрила Кешава Махарадж попросил его стать *ачарьей* основанного им "Гаудия Веданта Самити". Шрила Шридхар Махарадж отказался, объяснив, что "Самити" - это "дитя" Шрилы Кешавы Махараджа, что он должен быть здесь *ачарьей* и широко проповедовать, а сам он (Шридхар Махарадж) желает спокойно совершать *бхаджан* где-нибудь неподалеку на берегу Ганги (со временем в Колерданге у него появился свой *матх*). При таких обстоятельствах Шрила Шридхар Махарадж покинул "Самити", причем между ними не было никаких разногласий. У них оставались прекрасные отношения до самого ухода Шрилы Кешавы Госвами Махараджа из этого мира в 1968 г. Хотя нужно признать, что мнение Шрилы Шридхара Махараджа по некоторым вопросам действительно отличалось от мнения Шрилы Кешавы Махараджа - например, Шридхар Махарадж считал, что Ратха-ятру в Навадвипе проводить не полагается и что образы *нитья-паршадов* Бхагавана на воротах *матха* тоже ставить не полагается. Но Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж и то, и другое делал ради проповеди обусловленным душам, и весьма успешно. До сих пор, когда люди Навадвипы видят шествие Ратха-ятры и слышат громкий *санкиртан* на этом празднике, у них возникает естественное желание петь святое Имя Кришны, а увидев на воротах Девананда Гаудия Матха красивые образы Девананды Пандита, получившего милость Махапрабху, Васудева Випры, Джагадананды и Мадхавананды, люди задают вопрос: "А что же здесь, за этими красивыми воротами?" и потом заходят в храм, чтобы получить *даршан* Божества, милость Махапрабху и Шри Радха-Кришны. И если вспомнить, что храм Бхагавана - это Вайкунтха, а Джагадананда и Мадхавананда - это Джай и Виджай, стражи Вайкунтхи, то их присутствие на вратах *матха* оказывается вполне оправданным. Таким образом, чистые преданные, могущественные *ачарьи* могут отличаться друг от друга в методах проповеди. Ведь так отличался, например, Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж во многих внешних аспектах проповеди, от своих духовных братьев, *ачарьев* Гаудия Матха, в том числе Шрилы Шридхара Госвами Махараджа (своего *шикша-гуру*)!

При всем уважении к Шримад \*\*\*Махараджу как ученику Шрилы Сарасвати Тхакура весьма непонятно, почему он дал неправильные сведения относительно Ратха-ятры в Навадвипе 28 июня 1968 г. Преданные "Гаудия Веданта Самити" посетили его в 2002 г. в Шридхам \*\* и расспросили его обо всем как свидетеля и участника той истории и автора статьи от лица Чайтанья Сарасват Матха. Шримад \*\*\* Махарадж почему-то настойчиво утверждал, что Ратха-ятра в Навадвипе в 1968 г. была устроена не по воле Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Махараджа, а по желанию его учеников; что это была совсем не его идея, и что сам Кешава Махарадж вообще был болен и просто нехотя дал согласие своим ученикам на проведение Ратха-ятры. Но факт остаётся фактом: несмотря на то, что это был последний год его пребывания в *пракат-лиле*, Шрила Кешава Госвами прекрасно знал, что делается у него в главном *матхе*, тем более относительно такого большого мероприятия как Ратха-ятра, о которой был оповещен весь город Навадвип. В 1968 г., еще весной, в *акшая-тритию*, Шрила Кешава Госвами дал указание готовить праздник Ратха-ятры. Причем этот праздник должен был проходить 12 дней, со дня празднования ухода Шри Бхактивинода Тхакура и до окончания Ратха-ятры. Шрила Кешава Госвами Махарадж своей рукой исправил заглавие в приглашении, подготовленном для "Гаудия-патрики", назвав эту короткую заметку "Абхут-пурва Шри Ратха-джатра Махотсав" ("Невиданный доселе праздник Шри Ратха-ятры"). Шрила Кешава Госвами Махарадж сам договорился с Гопинатхом Гхошем, владельцем дома в местечке Пхаситола (Масибари), на берегу Ганги в городе Навадвип, чтобы на несколько дней его дом стал "Гундича-мандиром", представляющим Сундарачал-Вриндаван, где Шри Джаганнатхадев блаженно пребывает несколько дней до Своего обратного путешествия (*Ульта-ятры*). (С тех пор, каждый год, *вайшнавы* "Самити" ходят туда в день Гундича-марджанам (за день до Ратха-ятры), чтобы вымыть этот "Гундича-мандир", и затем там же слушают *Гундича-марджана-катху*). Шрила Кешава Госвами, ученый-*вайшнав*, признанный своим Гурудевом, Шрилой Прабхупадой, как его *нитья-парикар*, глубоко знал *сиддханту*, и если бы он считал, что Ратха-ятру проводить в Навадвипе не полагается, он не разрешил бы делать этого. Таким образом, если предположить, что Ратха-ятра проходила по инициативе его учеников (что трудно допустить, поскольку он до последнего месяца был в полном сознании происходящего у него в главном *матхе*), то почему он ничего не сказал, хотя одного его слова было бы вполне достаточно, чтобы сразу остановить самые грандиозные приготовления? Все мероприятия в "Самити" проходили только под руководством основателя-*ачарьи*, до самых его последних дней. Разве можно вообразить, что старшие ученики пошли против воли своего Гурудева в год его *апракат-лилы* и также против *сиддханты*? Со своими учениками он был очень строг, если они в чем-то ошибались (его называли "*симха-гуру*", "Ачарья Кешари" - "гуру-лев"). Есть свидетельства того, что Ратха-ятра проходила именно по его желанию и именно под его руководством, и что это является частью его вечного *бхаджана* (как и место, которое он выбрал для своего *бхаджана* в Навадвипе, - Коладвипа-Говардхан). Это могут подтвердить все *санньяси* и преданные старшего поколения, которые были на той Ратха-ятре 1968 года, проводимой Девананда Гаудия Матхом.

Следует отметить еще один момент. В журнале "Гаудия-патрика" летом 1968 г., в статье об этом празднике ("Небывалый, грандиозный праздник Ратха-ятры, устроенный Шри Девананда Гаудия Матхом"), перечисляются имена *вайшнавов*, участвовавших в нем. Говорится, что она проходила под началом Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Госвами, что *хари-катху* во время этого праздника говорили Шримад Вамана Махарадж, Шримад Тривикрам Махарадж, Шримад Урддхвамантхи Махарадж и Шримад Триданди Махарадж. (Шримад Нараяны Махараджа на той Ратха-ятре 1968 г. не было.) В статье упоминается имя и самого Шримад \*\*\*Махараджа, который не только участвовал в этой Ратха-ятре "Гаудия Веданта Самити" 1968 г., но и помогал ее проведению, попросив пожертвование у Шри Харипада Дасадхикари из Шри Рампура. В те годы Шримад \*\*\* Махарадж примыкал к "Гаудия Веданта Самити" и принимал духовное руководство Шрилы Кешавы Госвами Махараджа как его младший духовный брат. Вскоре после ухода Шрилы Кешавы Госвами в *нитья-лилу* в 1968 г. Шримад \*\*\* Махарадж примкнул к Шриле Шридхару Махараджу и "Чайтанья Сарасват Матху", и уже в 1969 г. написал статью против Ратха-ятры в Навадвипе, в которой он сам же недавно участвовал и которую сам же помогал устраивать! А в 2002 г. он утверждал, что Ратха-ятра вообще была устроена не по желанию Шрилы Кешавы Госвами Махараджа, и что он (\*\*\*Махарадж) вообще в ней не участвовал, а, мол, участвовал только в Ратха-ятре, которую Шрила Кешава Махарадж проводил раньше в городе Чинсура. Ситуация действительно получается странная, если учесть все вышеуказанные факты, которые даже не были бы упомянуты здесь, если б

не было необходимости. Шримад \*\*\* Махарадж в той беседе в 2002 г. сказал также много другого, что никак не совпадает с историческими фактами о *вайшнавах* "Гаудия Веданта Самити". Его слова были крайне противоречивы. Причем, когда ученики Шрилы Нараяны Махараджа были у него за год до этого, в 2001 г., он проставлял Шрилу Нараяну Махараджа как чистого преданного и замечательного проповедника всемирного значения. С сильным чувством и даже гневом он говорил: "Почему ИСККОН нападает на него, если он (Шримад Нараяна Махарадж) так искренне старается проповедовать? Зачем они создают трения, вражду? У них нет почтения к Гаудия Матху. Если они не почитают Гаудия Матх, *шри гуру-варгу*, то ничего хорошего у них не будет... *Матсарья* (зависть) по отношению к *вайшнавам* - это очень плохо. У них (ИСККОН) преобладает настроение бизнеса, зарабатывания денег. Нет культуры *хари-бхаджана*, нет знания философии *Гаудия-вайшнавов*, потому что они не общаются с *садху*, не слушают их".

А в беседе в 2002 г. на тему Ратха-ятры 1968 г., Шримад \*\*\* Махарадж говорил: "Пуджяпад Шридхар Госвами Махарадж дал мне указание написать статью, и я написал... Впоследствии Нараяна Махарадж приходил к нему и спрашивал, действительно ли он дал указание написать статью? Зачем он приходил и спрашивал? ... Они (Нараяна Махарадж, Вамана Махарадж и другие) написали свои ответные статьи, но зачем они сделали это?.. Шридхар Махарадж попросил меня составить статью о том, что Ратха-ятру в Навадвипе проводить не полагается. ...Навадвип неотличен от Вриндавана, а Враджабаси не любят *ратх* (колесницу). Нанда Махарадж разве не мог делать колесницы? Мог, сколько угодно, но не делал. Камса послал Акруру на колеснице во Врадж, так что колесницы - это дело Камсы". [В статье ниже будет упомянут и аргумент о том, что не все колесницы в мире - это колесницы Камсы. Ратха-ятра - это совсем другая колесница, и к тому же во Врадж на колесницах приезжали Шри Уддхава, Шри Баладев и впоследствии Сам Шри Кришна, и *враджа-гопи*, видя эти колесницы издалека, были очень рады.]

В той же беседе Шримад \*\*\* Махарадж сказал и такие слова: "Сейчас Нараяна Махарадж значительный проповедник, что я могу сказать... *Сиддханта* Шридхара Махараджа очень возвышенна, и Нараяна Махарадж любит (*rochondo koren*) его *сиддханту*..."\*. Здесь можно задать вопрос: если Шрила Нараяна Махарадж любит *сиддханту* Шрилы Шридхара Махараджа, то как он мог бы "оскорблять" Шрилу Шридхара Махараджа или говорить что-то против него? Внимательный читатель сможет понять из двух статей Шримад Нараяны Махараджа в ответ на статьи Шримад \*\*\* Махараджа, что Шримад Нараяна Махарадж писал не против Шрилы Шридхара Госвами Махараджа, а в защиту Ратха-ятры в Навадвипе, проведение которой установил его *дикша-гурудев*, сама его жизнь и душа.

[\*Нужно вспомнить и то, что в 1997 г. Шримад \*\*\* Махарадж приехал на один месяц на парикраму по Враджа-дхаме, которую проводил Шримад Б.В.Нараяна Махарадж, и ему все очень понравилось. Шримад \*\*\* Махараджу было выражено соответствующее почтение как ученику Шрилы Сарасвати Тхакура. Сейчас у Шримад \*\*\* Махараджа уже очень преклонный возраст, живет в святой Дхаме, в своем бхаджан-кутире, болеет. Ему служат один-два ученика.]

Шрила Шридхар Госвами Махарадж даже не написал статью сам, а попросил сделать это Шримад \*\*\* Махараджа, хотя сам был прекрасным автором. И, кроме того, Шримад \*\*\* Махарадж подписался не своим именем, а псевдонимом "Бхактиковида". Отсюда можно предположить, что они оба понимали деликатность ситуации с Ратха-ятрой 1968 г. в Навадвипе, ведь ее начал сам Шрила Кешава Госвами Махарадж, их возвышенный духовный брат. Поэтому Шрила Шридхар Махарадж и не высказал своего мнения в 1968 году, когда его духовный брат Шрила Кешава Госвами Махарадж еще присутствовал в этом мире, а сказал только после его *апракат-лилы*. Ученики Шрилы Кешавы Госвами так и говорят об этой ситуации (при всём огромном уважении к Шриле Шридхару Госвами Махараджу): почему Шрила Шридхар Госвами Махарадж не высказал своё мнение непосредственно Шриле Кешаве Госвами Махараджу в 1968 г., когда он ещё присутствовал в этом мире, но сказал только после его ухода в *апракат-лилу*? Несомненно ответ на этот вопрос находится вне сферы компетенции обычных преданных. В отношениях между духовными братьями могут возникать определенные разногласия. Если бы статью написал сам Шрила Шридхар Махарадж, то не было бы такой реакции со стороны учеников Шрилы Кешавы Госвами. Кроме того, следует упомянуть, что главным инициатором ответа на статьи "Чайтанья Сарасват Матха" был отнюдь не Шримад Нараяна Махарадж, а духовный брат Шрилы Шридхара Махараджа, которого зовут Шри Шримад

Бхактибхудев Шроти Махарадж. *Сарва-шастра-сиддханта-вид* (глубочайший знаток всех *шастр*) Паривраджакачарья Тридандисвами Шримад Бхактибхудев Шроти Махарадж был одним из 18-ти главных проповедников-*санньяси* Шрилы Сарасвати Тхакура, и впоследствии - дорогим другом и спутником Шрилы Кешавы Госвами. Много лет он сотрудничал с "Гаудия Веданта Самити", как и многие другие ученики Шрилы Сарасвати Тхакура. [Шримад Шроти Махарадж был главным *пурохитом* (священником) при установлении Божеств в Девананда Гаудия Матхе в 1963 г.; и именно он в 1970 г. устанавливал *шри виграху* Шрилы Кешавы Госвами в его *самадхи-мандире* в Навадвипе и был самым почетным гостем этого праздника; статьи Шроти Махараджа регулярно публиковались в "Гаудия-патрике", а его глубокие и обширные объяснения "Шат-сандарбх" Шрилы Дживы Госвами продолжают публиковаться в этом журнале с 60-х годов до сих пор.] Именно Шримад Шроти Махарадж первым возмутился на предмет того, почему были написаны статьи против Ратха-ятры в Навадвипе, причем написаны неким *грихастхой*, учеником Шрилы Шридхара Махараджа, и также Шрипад \*\*\*Махараджем. Ведь оба они - совершенно очевидно - были намного младше по отношению к Шриле Кешаве Госвами Махараджу, а, значит, не должны были возмущаться против того, что установил Шрила Кешава Госвами. Шримад \*\*\* Махарадж как младший духовный брат Шрилы Кешавы Госвами получил от него (Кешавы Госвами) так много любви и заботы. Шрила Кешава Госвами был известен своей щедростью и заботой о духовных братьях, которые нуждались в помощи. Поэтому Шримад Шроти Махарадж, близко принявший к сердцу оскорбление в адрес Шрилы Кешавы Госвами, стал обсуждать этот случай с *вайшнавами* "Самити", и было решено, что Шримад Нараяна Махарадж напишет ответную статью, защищая достоинство Шрилы Кешавы Госвами. Шримад Нараяна Махарадж написал ответную статью на публикацию "Бхактиковиды" (\*\*\* Махараджа), приведя все аргументы из *сиддханты*, которые он слышал от своего Гурудева и Шроти Махараджа. Являясь одним из трёх старших учеников Шрилы Кешавы Госвами, он не стал бы говорить (и тем более писать в главном журнале "Самити") что-либо противоречащее *сиддханте* своего почитаемого Гурудева. Если бы он в чем-то ошибался, то его поправили бы его духовные братья, такие же старшие последователи Шрилы Кешавы Госвами. Однако не только все *вайшнав* "Самити" поддержали статью Шримад Нараяны Махараджа, но и ученики Шрилы Сарасвати Прабхупады, такие как Шримад Бхактибхудев Шроти Махарадж, который был ближайшим другом Шрилы Кешавы Госвами, а также Шримад Бхактиваридхи Пури Махарадж, Шримад Падманабх Махарадж и др. Кроме Шримад Нараяны Махараджа статьи в защиту Ратха-ятры написали также Шримад Вамана Махарадж и Шримад Тривикрам Махарадж, но они не были опубликованы.

Шрила Б.П.Кешава Госвами

После 1939 г. (разделения Гаудия Матха) Шрилу Кешаву Госвами принимали своим наставником и сотрудничали с ним такие его духовные братья, выдающиеся ученики Шрилы Сарасвати Тхакура: Шримад Бхактибхудев Шроти Махарадж, Шримад Бхактикушол Нарасимха Махарадж, Шримад Бхактикамал Мадхусудан Махарадж, Шримад Нарахари Севавиграха Прабху, Шримад Бхактишрируп Сиддханти Махарадж, Шримад Бхактисаранга Госвами Махарадж, Шримад Абхай Чаранаравинда Прабху (Бхактиведанта Свами Махарадж), Шримад Бхакти Прамод Пури Махарадж, Шримад Бхакти Алок Парамаханса Махарадж, Шримад Бхактиваридхи Пури Махарадж, Шримад Бхактисоудха Ашрам Махарадж, Шримад Акинчан Кришнадас Бабаджи Махарадж, Шримад Бхактидживан Джаджавар Махарадж, Шримад Падманабх Махарадж, Шримад Джаганнатха-валлабха Бабаджи Махарадж, Шримад Бхактивигьян Ашрам Махарадж, и другие возвышенные *вайшнав*, спутники Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура. И нынешние *вайшнав* Гаудия Матха тоже признают Шрилу Кешаву Госвами как необычайно важного представителя *шри гуру-варги*, а не просто как "одного из учеников Шрилы Сарасвати Тхакура".

Вышеперечисленные *вайшнав*, несомненно, принимали и духовный авторитет Шрилы Шридхара Госвами Махараджа. Но речь идёт лишь об одном конкретном расхождении по вопросу Ратха-ятры между этими двумя *парамахамса-вайшнавами* - Шрилой Шридхаром Махараджем и Шрилой Кешавой Махараджем. Шримад Нараяна Махарадж, естественно, принимал прежде всего сторону своего Гурудева и отстаивал его позицию. К тому же поначалу он не думал, что статья "Бхактиковиды" была написана по указанию Шрилы Шридхара Махараджа, - он писал против аргументов "Бхактиковиды" (Шримад \*\*\* Махараджа).

Вот что говорил об этой ситуации много лет спустя Шрила Шридхар Махарадж (беседа с учениками 4 февраля 1982 г.): "Я могу сказать им только то, что я знаю; таково мое положение. Я не

хочу никакой "физической" войны, никакой битвы. Я последний, кто согласится на такое. Я никогда в своей жизни этим не занимался, и сейчас я такой же. Я всегда стою в своей собственной борьбе, один. Я могу оставаться один, но не буду никогда сражаться с "окружающей средой", с обстоятельствами. Мне пришлось сражаться с Кешавой Махараджем по поводу одного момента, Ратха-ятры, и когда они обидели меня, я прекратил отстаивать свою точку зрения. Статья не была напечатана. Но я все равно остаюсь при своём, я придерживаюсь того же самого принципа. То, что они делают, - неправильно. Они поместили на ворота не только Джагая-Мадхая, но даже Васудеву (Випру) и Девананду (Пандита), в качестве привратников. И так много образов *ачарьев* (у них на *мандире*), которым нужно поклоняться, а не играть, как в игру, насколько я понял из наставлений Прабхупады. Поэтому я и воспротивился, и до сих пор я против. А Ратха-ятра - это не игрушки, это не для того, чтобы показывать для публики. В любой день можно посадить Божество на колесницу и везти Его, ради развлечения Божества, ради Его удовлетворения. Но день Ратха-ятры, когда Махапрабху везёт (Кришну) из Курукшетры во Вриндаван, с таким определённым настроением, в этот день должна преобладать именно эта идея. А мы будем делать всё, что нам заблагорассудится? Особенно в Навадвипа-дхаме... Это ведь также Гупта-Вриндаван (скрытый Вриндаван). Гоурасундар здесь проводит Свою *нитья-лилу*. И против этого течения я буду создавать другое течение, противоположное, сталкивая их? Это нежелательно. Кому это нравится, может следовать этому. А я - это я. Таково моя позиция. И если кто-то приходит ко мне, я стараюсь объяснить то, что я знаю. Но я не собираюсь идти на риск, вступать в какую-либо "физическую" войну. У меня нет такой способности. Если кто-либо желает продолжать "физическую" войну, они могут делать это отдельно. Но меня там нет. Меня там не было, меня там нет, и меня там не будет, в этой "физической" войне".

Отсюда видно, что Шрила Шридхар Госвами Махарадж 1) явно имел другую точку зрения, чем Шрила Кешава Госвами Махарадж, и 2) что он был несколько обижен той ситуацией 1969-70 гг. Но если и имело место какое-то недоразумение, ненамеренное оскорбление, в той ситуации с Ратха-ятрой в 1969-70 гг., то милостивый Шрила Шридхар Госвами Махарадж, несомненно, простил Нараяну Махараджа, старшего ученика его дорогого "Винода" (Шрилы Кешавы Госвами), и простил других *вайшнавов* "Самити". Шримад Нараяна Махарадж приходил к нему и просил извинений за то, что в ходе переписки в журналах могла быть нанесена какая-то обида. Шрила Шридхар Госвами Махарадж простил его, ведь к Нараяне Махараджу и другим ученикам своего близкого духовного брата он относился с любовью и всегда принимал их. А ученики Шрилы Ваманы Госвами Махараджа вспоминают, что когда они приходили на *даршан* к Шриле Шридхару Госвами Махараджу, он благословлял их, давал им свою милость и говорил: "Я написал много книг, вы можете читать их. Всю жизнь совершайте *бхаджан* и проповедуйте". В начале 80-х годов один ученик Шрилы Ваманы Махараджа, которого сейчас зовут Шрипад Бон Махарадж, регулярно ходил слушать *хари-катху* Шрилы Шридхара Госвами по "Бхакти-расамрита-синдху", которую он давал для западных преданных, на английском языке. Тогда Бон Махарадж жил некоторое время в Навадвипе. Он ещё не знал английского, но его друг из Чайтанья Сарасват Матха, западный преданный, переводил для него. Однажды Шрила Шридхар Махарадж предложил Бон Махараджу (в то время - Субал-сакха Брахмачари) всё время оставаться вместе с ним, но тот ответил, что уже имеет обязанности в служении своему Гурудеву (Шримад Вамане Махараджу) и Шримад Нараяне Махараджу в Матхуре, в Кешавдхи Гаудия Матхе. Шрила Шридхар Госвами Махарадж благословил его продолжать это служение и совершать *бхаджан*. Сейчас Шрипад Бон Махарадж много проповедует в западных странах.

Еще одна любопытная деталь в этой истории о Ратха-ятре такова, что главой редакционной коллегии "Гаудия-патрики" во время появления ответной статьи Девананда Гаудия Матха, был никто иной, как Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж. Уже на протяжении многих лет он сотрудничал с "Гаудия Веданта Самити" и участвовал в издании журнала "Гаудия-патрика". Его имя как главы редакционной коллегии значится на оборотной стороне обложки того номера (декабрь 1969 г.) - "Шримад Бхактиведанта Свами Махарадж", и в то время Шрила Свами Махарадж уже проповедовал в западных странах.

В конце 90-х годов Шримад Нараяна Махарадж совершал очередное проповедническое турне по западным странам. Однажды, прогуливаясь вдоль озера в Сан-Франциско, он сказал преданным, что поскольку это был именно его дорогой Гурудев, кто начал проведение Ратха-ятры в Навадвипе, то когда он (Нараяна Махарадж) услышал, что кто-то написал статью, назвав Ратха-ятру его Гурудева "*расабхасой*", он воспринял это как пощечину в лицо своего Гурудева. Шримад Нараяна Махарадж

стал объяснять, что когда *Гопи* везут Шри Кришну во Вриндаван, они также везут Его и по святой *дхаме*, ввозят Его в *дхаму*. Эта дорога не находится где-то за пределами *дхамы*. Хотя это и завершающий отрезок пути, всё равно он считается частью путешествия. И поскольку Навадвипа и Вриндаван по *маттве* - одно и то же, Ратха-ятру можно проводить и в Навадвипе, как последнем участке пути. Шримад Нараяна Махарадж говорил тогда, что все его духовные братья и некоторые ученики Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура поддерживали его в таких аргументах. Кроме того, он упомянул и то, что в Навадвипе обычные люди сейчас занимаются непонятно чем. И если население Навадвипы занято откровенно греховной деятельностью, то чем плоха Ратха-ятра с целью проповеди? Она может очистить их и поднять на духовный уровень. Именно поэтому Шрила Кешава Госвами Махарадж и начал её проведение в Навадвипе - чтобы спасти падших душ, получивших возможность жить в таком месте, но не пользующихся этим. Шримад Нараяна Махарадж сказал тогда, в Сан-Франциско, что через некоторое время после дискуссии в журналах он пришел к Шриле Шридхару Махараджу, попросил прощения за возможное оскорбление, и тот одарил его любовью ("and he gave love to me..."). Кроме того, Шримад Нараяна Махарадж сказал, что хотя между Шрилой Шридхаром Махараджем и Шрилой Кешавой Махараджем были некоторые различия во мнениях, это никак не влияло на их теплые дружеские отношения - они очень любили друг друга, а других отношений между *шуддха-вайшнавами* и быть не может.

Шрипад Харичаран Прабху, ныне уже пожилой *брахмачари* Чайтанья Сарасват Матха в Навадвипе, один из ближайших учеников Шрилы Шридхарадева Госвами, как-то в одной беседе подтвердил, что его Гурудев действительно был очень близким другом Шриле Кешаве Госвами Махараджу, и они испытывали взаимную любовь как духовные братья.

Шрила Шридхар Госвами Махарадж, несомненно, занимает особое положение среди учеников Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура как "Хранитель преданности" ("Бхакти Ракшак"), "Хранитель сампрадаи", но необходимо указать и на тот факт, что Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж, хоть и получил *санньясу* позже, от Шрилы Шридхара Махараджа, но для него он был старшим духовным братом и занимал особое положение среди духовных братьев, будучи очень дорог Шриле Сарасвати Тхакуру. Его знали как живой пример *гуру-ништхи* и *гуру-севы*. Шрила Шридхар Госвами Махарадж всегда признавал его своим старшим, ведь когда он пришел в 1926 году в Шри Чайтанья Матх в Маяпуре, чтобы полностью посвятить себя Шриле Прабхупаде, Шри Винод-бихари Брахмачари Прабху (Шрила Кешава Госвами Махарадж) являлся тогда главным управляющим Шри Чайтанья Матха и был инициированным (и ближайшим) учеником Шрилы Прабхупады уже 11 лет, с 1915 г.! А по *вайшнавскому* этикету это кое-что значило для тех, кто приходил в *матх* позднее. Когда Шрила Шридхар Махарадж в первый раз увидел Винод-бихари Прабху, он удивился: "Кто этот сияющий *брахмачари* в белом, перед которым даже *санньяси* кланяются и бегут выполнять его указания?" (из воспоминаний Шрилы Шридхара Махараджа). С самых первых дней в *матхе* Шри Рамананда Прабху (Шрила Шридхар Махарадж) уважал его и спрашивал его советов, с любовью называя его "Винод Да". И хотя впоследствии, в 1940 году, он дал ему посвящение в *санньясу* - *мантру*, *дор-каупину* и *данду*, - фактически *санньясу* ему дал сам Шрила Прабхупада еще в 1925 году, еще до прихода Шрилы Шридхара Махараджа в Гаудия Матх. При каких обстоятельствах Шрила Прабхупада дал ему *санньясу*? Это прекрасно известно всем последователям Гаудия Матха. Парикрама, которую в 1925 г. Шрила Прабхупада проводил по Шридхам Навадвипе, пришла в Кулияграм, и в тот момент на парикраму устроили нападение завистливые *смарты* и *джати-госаи*. Возникла реальная угроза для жизни Шрилы Прабхупады - его хотели убить. Шри Винод-бихари Брахмачари Прабху (Кешава Махарадж) не побежал, как многие другие, спасти свою жизнь от шквала камней, бутылок и потоков горячей воды, а своим телом защитил своего Гурудева, скрыв его в ближайшем доме. Он предложил Прабхупаде поменяться одеждой, и Прабхупада отдал ему свою *данду* и одежду *санньяси*, а сам одел его одежду *брахмачари*. Шри Винод-бихари Прабху с огромным риском сумел отправить переодетого Шрилу Прабхупаду в Маяпур, а сам переждал и вернулся в *матх* поздно вечером, облаченный в одежды *санньяси*, с *дандой* в руке. Это и была та *санньяса*, которую дал ему Прабхупада, увидев такое самоотверженное служение ученика и его непоколебимую *гуру-ништху*. После этого случая духовные братья стали уважать Винод-бихари Брахмачари еще больше, чем прежде. Причем, этот случай имел место еще до того, как Шрила Шридхар Махарадж присоединился к Гаудия Матху.

После 1925 года Шрила Прабхупада два раза хотел дать Винод-бихари формальное посвящение в *санньясу*, но в первый раз, когда для Винод-бихари уже была готова *триданда* и все остальное,

Кунджабихари Прабху попросил Прабхупаду пока не делать этого, поскольку иначе могла возникнуть реальная опасность для благополучия всей Миссии (ведь Винод-бихари Прабху уже много лет умело выполнял служение главного управляющего "Гаудия Миссии"). А во второй раз, в Багбазар Гаудия Матхе, когда Прабхупада снова хотел дать ему *санньясу*, и все было уже готово, вмешался Бхагаватратна Прабху, представив тот же самый аргумент. Так Винод-бихари Прабху и оставался все эти годы смиренным *брахмачари* (причем, он носящим белую одежду), полностью преданным *гуру-сева*. После ухода Прабхупады в *апракат-лилу* ему приснился сон (о котором он потом рассказывал ученикам), как Шрила Прабхупад сказал ему: "Винод, до сих пор ты не принимал формальную *санньясу*, и из-за этого моя миссия проповеди может сойти на нет". А незадолго до *санньясы* у Шрилы Шридхара Госвами Махараджа в 1940 году к Винод-бихари во сне опять пришел Шрила Прабхупад и сказал: "До сих пор ты не принял формальной *санньясы*. Сегодня я даю тебе ее". В том сне, когда была закончена церемония *санньясы*, Шрила Прабхупад сказал Шримад Бхактисаранге Госвами Махараджу воскликнуть: "Шри Кешава Махарадж *ки джая!*" *Джая-дхвани* было настолько громким, что Шри Винод-бихари Прабху проснулся. Он рассказал об этом сне своим близким духовным братьям, в том числе и Шриле Шридхару Махараджу, и вскоре Шрила Шридхар Махарадж дал ему в Катве формальное посвящение в *санньясу* именно с этим именем "Кешава", следуя указанию Шрилы Прабхупады из трансцендентного сна. (Из книги "Ачарья Кешари Шри Шримад Бхактипрагьяна Кешава Госвами")

Шрила Кешава Госвами пишет в предисловии к "Маявадер дживани": "В 1940 г. я основал "Шри Гаудия Веданта Самити" на Боспара Лейн 33/2 в Калькутте, в арендованном здании. Впоследствии, в сентябре 1941 г., в пурниму, я принял в Катве ведическую *триданда-санньясу* у дорогого ученика Шрилы Прабхупады, Шримад Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа, затем вернулся в "Шри Гаудия Веданта Самити" и продолжил выполнение своих обязанностей в проповеди".

Шрила Шридхар Госвами Махарадж был тем, кого Прабхупада просил спеть "Шри Рупаманджари-пада" во время своей *апракат-лилы*, и кому он дал титулы "Бхакти Ракшак", "Сиддханта-мани", "Шастра-нипун" и т.д. Но Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами тоже был ближайшим спутником Прабхупады. Ему первому из всех Прабхупада дал *гуру-мантру*, он ценил его глубочайшее знание *сиддханты* и его преданность, назвал его "Прабхупада-антаранга" ("ближайший спутник Прабхупады"), и знал его как своего дорогого ученика.

Преданные "Гаудия Веданта Самити" признают Шрилу Шридхара Госвами как *санньяса-гуру* Шрилы Кешавы Госвами и выражают ему соответствующее почтение, признавая его ближайшим спутником Прабхупады, "Хранителем сампрадаи" и великим Гаудия-ачарьей. Например, в предисловии к английскому изданию "Маявадер дживани" ("История майявады") Шри Шримад Бхактиведанта Вamana Госвами Махарадж, принося поклоны всем выдающимся *вайшнавам* нашей *сампрадаи* прошлого и настоящего, "которые были светилами и божественными наставниками, наделенными полномочиями свыше и посвятившими свою жизнь вселенской проповеди *бхагавата-дхармы* в Движении *санкиртаны* Махапрабху", после Шрилы Сарасвати Тхакура называет Шрилу Кешаву Госвами Махараджа, затем Шрилу Шридхара Госвами Махараджа и Шрилу Бхактиведанту Свами Махараджа. Каждое утро в *матхах* "Гаудия Веданта Самити" поют "Прабхупада-падма-става", написанную Шрилой Шридхаром Госвами Махараджем.

Шримад Б.В. Ачарья Махарадж, один из наиболее старших ныне учеников Шрилы Кешавы Госвами, и один из нынешних лидеров "Шри Гаудия Веданта Самити", живущий в Шри Навадвипа-дхаме, вспоминал, что незадолго до своего ухода в *апракат-лилу* Шрила Кешава Госвами Махарадж говорил ему: "Если хочешь знать *сиддханту* Чайтаньи Махапрабху, обращай к Шридхару Махараджу". Впоследствии Ачарья Махарадж так и делал - он ходил к Шриле Шридхару Махараджу из Девананда Гаудия Матха в Колердангу (это всего 10-15 минут пешком), иногда даже по несколько раз в неделю. Причем, однажды, когда какой-то преданный не пустил его к Шриле Шридхару Махараджу, сказав, что тот сейчас занят, Шрила Шридхар Махарадж, узнав об этом, возмутился: "Нет, он может заходить ко мне в любое время". Здесь интересно отметить, что именно Ачарья Махарадж был тем, кто отвечал за выпуск "Гаудия-патрики" в 1969-70 гг. (Тогда его звали Нава-йогендра Брахмачари), и именно под его наблюдением вышли две статьи Шримад Нараяны Махараджа в ответ Чайтанья Сарасват Матху. (Ачарья Махарадж вспоминал, что Шримад \*\*\* Махарадж вначале гневался на него - почему он опубликовал эти статьи. Но потом их отношения наладились. В 2002 г., в беседе с преданными, Шримад \*\*\* Махарадж признавался, что он очень доверяет Ачарье Махараджу и ценит его.) Таким образом, из этой истории видно, что Шрила

Шридхар Махарадж продолжал иметь с преданными "Гаудия Веданта Самити" хорошие отношения и после 70-го года, когда ситуация уладилась. Кстати, Ачарья Махарадж тоже подтвердил, что в словах о продаже угля, рыбы и бизнеса с мукой не было оскорбления в адрес самого Шрилы Шридхара Махараджа, а обсуждался лишь философский момент - каким образом Ратха-ятра в Навадвипе не только допустима, но и благоприятна для *кришнанушиланам*. И что касается Ратха-ятры в Навадвипе и образов *париадов* на воротах Девананда Гаудия Матха, Ачарья Махарадж в одной беседе со Шрилой Шридхаром Махараджем спросил его: "Скажите, Махарадж, вы могли бы противоречить чему-либо из того, что установил ваш Гурудев, Шрила Бхактисиддханта Сарасвати Тхакур? Так как же мы можем противоречить тому, что установил наш Гурудев, Шрила Кешава Госвами Махарадж?"

Помимо Ратха-ятры в Навадвипе, Шрила Шридхар Госвами Махарадж был не согласен с тем, что образы *париадов* Бхагавана находятся на воротах Девананда Гаудия Матха. Но это был именно Шрила Кешава Госвами Махарадж, кто попросил установить образы великих *вайшнавов* прошлого, связанных с этим местом, на красивой арке главных ворот своего *матха*, и назвал эти ворота "Нарахари Торан". Они, по его замыслу, должны были стать неотъемлемой частью трансцендентного *матха*, состоящего из семи отделов. На воротах многих *вайшнавских* храмов, например, Шри Чайтанья Гаудия Матха в Маяпуре, *матха* Шримад Бхактикамал Мадхусуданы Махараджа в Майяпуре, *матха* Шрируп Сиддханти Махараджа в городе Навадвип, на воротах "Симха-двара" главного *мандира* Джаганнатха Пури и др. можно увидеть статуи Джая-Виджая и других *париадов* Бхагавана. Джагай-Мадхай (Джагадананда и Мадхавананда) являются воплощением Джая-Виджая, стражников Вайкунтхи. Если же учесть, что храм Вишну (Кришны) неотличен от Вайкунтхи, то их присутствие на воротах храма вполне уместно. А образы Девананды Пандита и Васудевы Випры были установлены на воротах Девананда Гаудия Матха в память о том, что они здесь жили и стали частью *лил* Бхагавана. Это место называется "Апарадха-бханджан-стхали" (место, где прощаются все оскорбления), так как здесь Чайтанья Махапрабху простил Джагай-Мадхая и Девананду Пандита. Преданные *матха* регулярно моют образы *париадов* на воротах *матха* и предлагают их стопам цветы. Недалеко от *матха* Шрилы Шридхара Госвами Махараджа в Навадвипе находится большой мост через Гангу, который называется "Гоуранга Сэту". На этом мосту, по обеим сторонам широкой асфальтовой дороги, можно видеть большие изваяния Шри Чайтаньи и Шри Нитьяланды, которые даруют милость стоящим перед Ними на коленях Джагаю и Мадхаю. Среди *Гаудия-вайшнавов* есть различные мнения относительно этих изваяний на мосту. Одни считают, что их нужно убрать, потому что на них падает пыль, садятся птицы и т.д., и что любые образы Господа и Его преданных должны стоять только в *мандире* и только с правильным поклонением им. Другие же считают, что эти образы Гоура-Нитая (которые не принимают оскорблений) вызывают у проезжающих и проходящих людей мысли о том, где они сейчас находятся, - о Навадвипа-*дхаме*, где вечно проводят Свой *санкиртан* милостивые Гоура-Нитай. Дорога через мост "Гоуранга Сэту" является одной из главных и самых оживлённых в Навадвипе (она соединяет железнодорожную станцию Навадвипы и город Кришнанагар), и многие люди, сидящие в автобусах и машинах, видя эти красивые образы Гоуры и Нитая произносят Их святые Имена: "Гоуранга! Нитай!" и получают огромное духовное благо, *сукрити*. На воротах Шри Гоура-Гададхар Матха в Чампахатти, как и многих других храмов в Навадвипе, тоже изображены Шри Шри Гоура-Нитай.

Каждый выдающийся *ачарья*-проповедник, как правило, чем-то отличается от других *ачарьев* той же *парампары*, - отличается не в главных моментах *сиддханты*, а в каких-то отдельных аспектах проповеди. Например, Шрила Кешава Госвами Махарадж во всех своих *матхах* устанавливал Божества Шри Шри Гоуранга-Радха-Винодбихари-джи, и эта *виграха* имеет такую особенность, что Кришна - белого цвета (точнее цвета *гоура*, как у Радхарани и Махапрабху), в то время как во всех остальных Гаудия Матхах, кроме *матхов* "Гаудия Веданта Самити", *виграха* Кришны имеет цвет *шьяма*. Но такое отличие существует не случайно, не по чьей-то прихоти. Шрила Кешава Госвами Махарадж имел полномочия установить такую *виграху*. Он дал глубокое объяснение этому явлению, написав на *санскрите* "Шри Шри Радха-Винодбихари-таттваштакам". Нужно отметить и то, что Шрила Шридхар Госвами Махарадж тоже присутствовал на установлении этой *шири виграхи* в Девананда Гаудия Матхе в 1963 г., будучи почетным гостем праздника. Этого могущественного *ачарью*, Шрилу Кешаву Госвами Махараджа, ученики и даже духовные братья называли "Ачарья Кешари" ("Ачарья-лев").

Кстати говоря, в статье, повествующей о Ратха-ятре в Навадвипе в 1968 г. и опубликованной в "Гаудия-патрике" сразу после этого праздника, упоминается, что Шрила Кешава Госвами Махарадж поправил преданных Шри Чайтанья Матха (*мула-матх* в Майяпуре), указав им, что их дата проведения Ратха-ятры в том же 1968 году была неверна, она у них была на один день раньше.

В статье "Гаудия-патрики", повествующей о Ратха-ятре в Навадвипе в 1969 г., говорится, что почтенные *санньяси* "Гаудия Веданта Самити" каждый день на протяжении этого 12-дневного праздника рассказывали о Шри Чайтанья-*лиле*, и сотни образованных и уважаемых людей Навадвипы приходили послушать *хари-катху*.

Шрила Кешава Госвами Махарадж до 1968 г. проводил Ратха-ятру и в других местах, например, в Чинсуре, где был его *матх*, Уддхаран Гаудия Матх. А Чинсура относится к большой *Гауда-мандале*, которая неотлична от Враджа. *Гауда-мандала* - это большая часть территории в Бенгалии, где в разных её святых местах являлись и совершали свои деяния *париады* Махапрабху. Шри Нароттам Тхакур поёт: *шри-Гауда-мандала-бхуми джеба джане чинтамани, тар хой браджа-бхуме вас*, "Тот, кто знает, что *Гауда-мандала* - это земля *чинтамани*, тот воистину живёт во Враджа-*дхаме*". Таким образом, вся *Гауда-мандала* неотлична от Враджа. Спутник Махапрабху по имени Камалакар Пиппалай проводил Ратха-ятру в Шри Махеше - месте, которое тоже относится к *Гауда-мандале*. Другие *вайшнав*ы прошлого, живущие в *Гауда-мандале*, тоже проводили Ратха-ятру в разных местах этой святой земли.

Шримад Наянананда Бабаджи Махарадж из Чампахатти, ученик Шрилы Сарасвати Тхакура, которого почитают все Сарасват-Гаудия-*вайшнав*ы, не раз участвовал в Ратха-ятре, проводимой в Майяпуре, на Антардвипе, Шри Чайтанья Матхом (где *ачарья* сейчас Шримад Б.П. Джоти Махарадж).

В самой Шри Навадвипа-*дхаме*, которая неотлична от Враджа, на острове Шри Симантадвипа, олицетворяющем *шраванам*, есть место, которое называется Шабара-кшетра, Шабара-данга, или Шараданга. Оно находится недалеко от *самадхи* Шри Чанда Кази, Майямари и храма Шри Симантини Деви. В Шараданге вечно пребывает Господь Вселенной, Шри Джаганнатхадев. Царь *яванов*, по имени Калабхарта, был яростным врагом хинду и *вайшнавов*. Его мать была по рождению хинду, но мусульмане силой забрали её в плен. Родители не могли спасти её, и поэтому она вынуждена была стать женой *явана*. Через некоторое время у них родился Калабхарта, и когда он вырос, он стал врагом всех хинду. В гневе он клялся разрушать традиции индусов, где бы он ни встретил их проявления. Он разрушил сотни храмов и обратил тысячи индусов в ислам. Он даже имел дерзость напасть на главный храм Шри Джаганнатхадева в Пури. Битва была такой ожесточённой, что *пуджари-панды* в страхе вынесли Божества из храма под покровом ночи и перенесли их в Шри Навадвипа-*дхаму*, в это место Шабара-кшетра. Это был единственный раз, когда Шри Джаганнатхадев покинул Свой храм в Пури. В действительности, таково было желание Самого Джаганнатха - жить в возвышенной обители Шри Навадвипа-*дхамы*, рядом со Шри Гоурангой Махапрабху, и поэтому Он устроил такие обстоятельства. В *шастрах* говорится, что в Навадвипе проявлены все *тиртхи*, и что в этом святом месте Навадвипы вечно проявлена Шри Кшетра (Джаганнатха Пури). Все блага от посещения Пури можно получить, придя сюда. История прихода сюда Джаганнатхадева рассказывается и по-другому. Вот что пишет Шри Бхактивинод Тхакур в "Навадвипа-*дхама-махатмье*" (гл.6): "Шри Нитьянанда Прабху сказал Дживе (Госвами): "Шараданга представляет собой удивительное зрелище. Даже название этого места очаровывает. Господь Джаганнатхадев живёт здесь со своими слугами, *шабарами*. Когда демон Рактабаху стал приносить беспокойства, Господь пришёл сюда вместе со Своими дорогими (*дайита*). Непременно знай, что это место неотлично от Шри Джаганнатха Пури, поскольку здесь вечно пребывает Господь Джаганнатхадев". В "Навадвипа-*бхава-таранге*" Шри Бхактивинод пишет: "К северу от Шашти-тиртхи расположено красивейшее место под названием Шараданга. Главный из *шабаров*, в страхе перед ужасным демоном Рактабаху, тайно переселился сюда и живёт здесь вместе со своим Господом Ниладри (Джаганнатхом). Пусть же это место всегда будет перед моим взором". Во времена Шри Чайтанья в Шараданге жил *бхакта* Джагадиш Гангули, который каждый год пешком ходил в Пури на празднование Ратха-ятры. Он получал на этом празднике *даршан* Шри Джаганнатхадева и Махапрабху. Когда Джагадиш стал совсем старым, он ослеп и уже не мог больше путешествовать так далеко, в Пури. Тогда Сам Джаганнатх явился ему во сне и сказал, что Он появится на следующий день в Ганге в образе большого куска дерева (как некогда Он появился в Чакратиртхе в Пури). Господь сказал Джагадишу взять это дерево и отнести одному плотнику,

который болел проказой. Вначале плотник будет отказываться делать Божество из этого дерева, сказал Господь, но потом согласится и так излечится от своей болезни. Когда *бхакта* Джагадиш совершал омовение в Ганге, его головы действительно коснулся большой кусок дерева, и он сразу же прозрел. Он взял кусок дерева и отправился к больному плотнику, который вначале отказывался вырезать форму Божества, из страха совершить оскорбление (он болел проказой). Но когда Джагадиш убедил его, тот принялся работать и вскоре излечился от проказы. Когда всё было завершено, Джагадиш забрал *виграху* Шри Джаганнатхадева и установил Его в храме, именно в этом месте Шараданга на Симантадвипе. Вскоре Джаганнатхадев снова явился во сне Джагадишу и попросил, чтобы плотник вырезал также и Божества Шри Баладева с Субхадрой Девы. Так и было сделано, и Они тоже стали принимать поклонение в том же храме. После ухода Джагадиша из этого мира, поклонение Божествам в Шараданге прекратилось, и Божества ушли в землю. Много лет спустя один местный житель увидел на холме муравейник и посреди него - прекрасный голубой цветок. Он подошёл рассмотреть его поближе, как услышал голос: "Пожалуйста, дай Мне попить воды. Я изнемогаю от жажды". Дхамабаси стал копать на этом холме и вскоре обнаружил в земле удивительную *виграху* Шри Джаганнатхадева. Изумлению его не было границ. Он снова возобновил поклонение Ему, а в 70-х годах передал эту *виграху* последователям Шрилы Бхактиведанты Свами, которые теперь поклоняются здесь Шри Джаганнатху. В этом месте Навадвипы вечно проявлена Шри Кшетра (Джаганнатха Пури).

Кроме того, говорится, что Дварака-пури непосредственно находится в Самудрагархе, это южная граница Шри Навадвипа-дхамы, причём на острове Коладвипа, где расположен Шри Девананда Гаудия Матх и где проходила (и продолжает проходить) Ратха-ятра этого *матха*. Самудрагарх неотличен от Бахулавана Враджа-дхамы, но также считается неотличным и от Дварака-пури. (В Двапара-югу в Самудрагархе жил великий *бхакта*, царь Самудра Сэн.)

Это неоспоримый факт, среди многих других фактов, что в "Гаудия Веданта Самити" Шриле Шридхару Госвами Махараджу всегда выражали и выражают должное почтение. *Вайшнавы* такого уровня, как Шрила Шридхар Госвами и Шрила Кешава Госвами, являются вечными *парикарами* Шрилы Прабхупады и Махапрабху, и нельзя судить, кто из них выше, а кто ниже; кто из них прав, а кто нет. В духовном мире они совершают своё вечное служение Божественной Чете, и приходя сюда проповедуют это служение. На каких основаниях кто-то будет утверждать, что один из них знал *манобхикша* (сокровенное желание) Шрилы Прабхупады и исполнял его, а другой не совсем хорошо знал; что один следовал *нитья-дхарме* - "*матхура-вираха катор браджабасигонер сева*" (служению вечным Враджабаси, испытывающим страдание разлуки с Кришной, ушедшим в Матхуру), а другой не следовал; что один знал, что должно быть в Шри Навадвипа-Дхаме, что должно быть в Шри Пурушоттама-Дхаме, и что должно быть во Врадже, а другой не знал; что один знал *сиддханту* "Шри Чайтанья-чаритамриты", "Шри Чайтанья-Бхагаваты", *грантха-раджа* "Шри Бхагаваты" и других *праманик-шастр*, свидетельствующих о *нитья-лиле*, а другой *шуддха-вайшнава-ачарья* не совсем хорошо разбирался в ней? Кто может взять на себя такие полномочия судить об этом? Необходимо глубоко понять, какое положение занимают все эти *нитья-паршады* Шри Шрилы Прабхупады - Шрила Бхакти Ракшак Шридхар Госвами Тхакур ("Бхакти Ракшак", "Шастра-нипун"), Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Тхакур ("Сарасвати-абхинна", "Ачарья Кешари", "Прабхупада-антаранга", "Атимартья-чаритрайа"), Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж ("Нитьянанда-шактиавеша аватар") и другие *вайшнавы* такого уровня, *мукта-пуруши* (освобожденные от влияния материи). И потом мы должны глубоко задуматься над тем, кто мы такие, насколько мы "*мукта-пуруши*", чтобы с легкостью обсуждать их кажущиеся "разногласия" и взаимоотношения.

*Ниджа-севака-тарака-рандж-видхум*, "подобно прекрасной луне, окруженной звездами, ее постоянными спутниками, Шрила Прабхупада Сарасвати Тхакур приходит в окружении своих ближайших учеников и исполняет желания их сердца". Эти строки написал именно Шрила Шридхар Госвами Махарадж, понимавший положение всех вечных спутников Прабхупады, сам будучи одним из них.

Мы не следователи и не судьи. Разбирать их разногласия, вступать в их взаимоотношения - это не наше дело. Наше дело - следовать наставлениям этих *махабхагават*, согласно нашему уровню. В аптеке на полках может стоять много разных банок и пузырьков. Когда больной приходит в аптеку, ему нужно просто купить нужное лекарство, чтобы излечиться от своей болезни, и ни в коем случае не брать пузырьки с ядом, которые тоже могут оказаться в аптеке. Слабая, материально

обусловленная душа (*аниивара баддха-джива*) не может переварить "яд". Поэтому пусть такой "яд разногласий" останется для тех, кто умеет с ним обращаться. Иначе *апарадха* неизбежна. *Шастры* говорят о *вайшнава-апарадхе* и ее последствиях достаточно много:

*heno vaishnavera ninda kore jei jon  
sei pai duhkha-janma jivan-moron (Ch. Bh. 4.360)  
jodi vaisnav-aparadha uthe hati-mata  
upore ba chinde tar shukhi' jai pata (Cc M 19)  
satam nindam namnah paramam aparadham vitanute (Padma P)  
nindam kurvanti ye mudha vaishnavanam mahatmanam  
patanti pitribhih sardham maharaurava-samjnite (Skanda P)  
'vaishnava ninda shravanah 'pi dosha uktah' –  
nindam bhagavatah shrinvan tat parasya janasya va... (Bhakti Sand. 265)*

*nascaryam etad yad asatsu sarvada mahad-vininda kunapatma-vadishu  
sershyam mahapurusha-pada-pamsubhir nirasta-tejahsu tad eva shobhanam (Bhag. 4.4.13)*

*visrijati hridayam na yasya sakshad  
dharir avashabhihito 'py aghaughah-nashah  
pranaya-rasanaya dhritanghri-padmah  
sa bhavati bhagavata-pradhana uktah (Bhag. 11.2.55)*

*muktanam api siddhanam narayana-parayanah  
sudurlabhah prashantatma kotishv api maha-mune  
na karma-bandhanam janma vaishnavanam ca vidyate  
visnur anucaratvam hi moksam ahur manishinah (HBV 10.113)*

В *шастрах* упоминаются трансцендентные "разногласия" между Шри Адвайтой Ачарьей и Шри Нитьянандой Прабху, и делается предупреждение, что тот, кто в таких случаях принимает чью-либо сторону, отвергая другого, совершает *апарадху*. В современном *вайшнавизме* такие примеры тоже есть. У Шримад Бхактиведанты Свами Махараджа были очень серьезные "разногласия" со Шримад Бхактихридой Бон Махараджем, Шримад Бхактидайита Мадхавой Махараджем, и Шримад Бхактивилас Тиртхой Махараджем. Ради проповеди Шрила Свами Махарадж даже своего лучшего друга (Шрилу Шридхара Махараджа) "не пощадил"! (Так говорил сам Шрила Шридхар Госвами Махарадж.) Известны также "разногласия" между Шримад Бхактивилас Тиртхой Махараджем и его духовными братьями, основавшими свои *матхи* отдельно от Шри Чайтанья Матха. Ввиду вышесказанного, лучше всего следовать совету и предостережению Шри Вриндавана Даса Тхакура и не делать поспешных выводов, самоуверенно оценивая разногласия среди *паршадов* Прабхупады, высочайших *парамахамс*, со своей приземленной позиции.

Вот что пишет сам Шрила Шридхар Госвами Махарадж по поводу трансцендентных "разногласий": "Однажды я спросил у Прабхупады (Сарасвати Тхакура): "Шрила Рупа Госвами одним образом дает свое объяснение на *раса-лилу* Господа Баларамы, а Шрила Санатана Госвами - другим, хотя оба они получили наставления от Махапрабху. Почему же существует это "различие"?" Мой Гуру Махарадж ответил так: "Почему Кришну называют Адхокшаджа? Адхокшаджа не может быть понят нашим разумом. Это *ачинтья-бхедабхеда*, непостижимое и одновременное единство и различие. Оба объяснения могут оказаться истинными одновременно. Это является *ачинтья*, непостижимым. Ачарьи объяснили, что когда Баладев совершает *раса-лилу*, Он в действительности в Своем сердце ведет *расу* для Кришны. С внешней точки зрения Баладев напрямую принимает участие в играх с *гопи*, но внутренне Он побуждает наслаждаться этой *расой* Господа Кришну. Сам Баладев не является наслаждающимся". Все это - наставления высшей реальности, приводящие все в гармонию, и именно таким образом мы и будем приводить в гармонию подобные вещи". (Из книги Шрилы Шридхара Махараджа "Золотая лестница", 2 гл.)

Шри Вриндаван Дхама

В 2000 г. на вебсайте [www.vnp.org](http://www.vnp.org) был опубликован материал Шрипад Мадхавы Махараджа в защиту Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа. В нём опровергается статья Шрипад Бхактигоурав Нарасимхи Махараджа (последователя Шрилы Шридхарадева Госвами из Соединенных Штатов) под названием "*Krishna Talk: Ратха-ятра в Навадвипе*", которая появилась в интернете чуть раньше. Здесь мы публикуем этот материал, вместе с двумя статьями Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа, которые были написаны в 1969 г. и 1970 г. и опубликованы в журналах "*Гаудия Веданта Самити*", и на бенгали, и на хинди.

### Шри Ратха-ятра в Навадвипе

Тридандисвами Бхактиведанта Мадхава Махарадж

Уважаемые *вайшнавы*, прежде всего я посыпаю свою голову пылью с лотосных стоп моего Парамарадхьятам Гурупад-падмы Ом Вишнупад Аштоттара-шата Шри Шримад Бхактиведанты Ваманы Госвами Махараджа, а также моего возлюбленного *шикша-гуру* Ом Вишнупад Аштоттара Шата Шри Шримад Бхактиведанты Нараяны Махараджа, которому я лично служу всем сердцем и душой уже около двадцати лет. До сегодняшнего дня я никогда не участвовал в дискуссиях в интернете, но против своей воли был вынужден стать их участником под влиянием недавних событий, которые являются предметом данной статьи. До того, как я посвятил свою жизнь Гаудия Матху в 1979 г., в дни моей учебы в колледже, в Бенгалии, я имел возможность встречаться с моим *парамешти-санньяса-гуру* Нитья-лила-правишта Ом Вишнупад Аштоттара-шата Шри Шримад Бхакти Ракшак Шридхаром Махараджем. Каждый год, начиная с 1970 г., мне выпадала удача слушать исполненные глубокого смысла слова, исходившие из его лотосных уст, в присутствии моего *шикша-гуру* Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа. И по сей день мы почтительно кланяемся в *самадхи-мандире* Шрилы Б.Р.Шридхара Махараджа, приходя в его Матх во время ежегодной *парикрамы* по Навадвипа-дхаме.

Итак, по просьбе *вайшнавов* я приступаю к предмету нашего обсуждения.

Опубликованная в интернете статья Шрипад Бхактигоурав Нарасимхи Махараджа (из США) "*Krishna Talk: Ратха-ятра в Навадвипе*" посеяла сомнения среди определенной части нашего сообщества *Гаудия-вайшнавов*. В этой статье Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж обвиняет Шрилу Бхактиведанту Нараяну Махараджа в оскорблении Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа в 1970 г. во время письменного дебата о правомочности проведения Ратха-ятры в Навадвипа-дхаме. Следует отметить, однако, что эта статья содержит ряд исторических неточностей. Поэтому с уважением ко всем заинтересованным *вайшнавам* мы должны внести ясность в этот вопрос. В этой публикации мы будем цитировать статью Шрипад Б.Г. Нарасимхи Махараджа. Избегая ненужной критики, мы рассмотрим каждый пункт обвинений, содержащихся в вышеупомянутой статье Шрипад Б.Г. Нарасимхи Махараджа. Мы снабдим их комментариями, которые исправят неточности и ошибки. При этом мы преследуем одну цель - залечить старые раны и привести гармонию в нашу единую духовную семью Шрилы Прабхупады Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура.

**Утверждение 1.** (Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж) утверждает: "Прежде всего, мы хотели бы поставить под сомнение тот факт, что Шрила Кешава Махарадж действительно когда-либо вводил традицию проведения Ратха-ятры в Навадвипе. Мы не нашли упоминания таких фактов в авторитетной биографии Шрилы Кешавы Махараджа и не слышали об этом от Шрилы Шридхара Махараджа".

**Опровержение.** С самого начала Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж признаётся, что не имеет полной информации о предмете спора. Тем не менее, приведя утверждение Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа о том, что Шрила Бхактипрагьяна Кешава Госвами Махарадж действительно был основоположником Ратха-ятры в Навадвипе, Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж пытается заставить читателя усомниться в истинности этого утверждения. Он даже считает излишним поиск подлинных исторических фактов. А факты таковы: в архивах "*Гаудия Веданта Самити*" можно найти полную подшивку журналов "*Гаудия-патрика*" и "*Бхагават-патрика*". В номере за 25 июня 1968 г. (20 варша, 4 санкхья) было опубликовано приглашение на Ратха-ятру в Шридхаме Навадвипе. Оно было составлено самим Шрилой Бхактипрагьяной Кешавой Госвами Махараджем. В следующем номере (5 санкхья) содержится полный отчет о фестивале, успешно проведенном под руководством Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Госвами Махараджа.

В своей статье Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж упоминает Шрипад \*\*\* Махараджа как того, кто первым выдвинул возражения от имени Шри Чайтанья Сарасват Матха по поводу Ратха-ятры в Навадвипе. В связи с этим интересно отметить, что Шрипад \*\*\* Махарадж не только сам участвовал в той Ратха-ятре, тянул колесницу, толкал колеса и почитал *маханпрасад* Шри Джаганнатхадева, но и лично передал пожертвования для этого фестиваля от Шримана Харипада Даса Адхикари.

Если бы Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж получше исследовал материалы, касающиеся этого вопроса, он без труда удостоверился бы в том, что праздник Ратха-ятры в Шри Навадвипа-дхаме действительно был введен Шрилой Бхактипрагьяной Кешавой Госвами Махараджем. Однако вместо того чтобы попытаться найти какие-то фактические подтверждения, Шрипад Б.Г. Нарасимха Махараджа предпочел публично подвергнуть сомнению слова старшего *вайшнава* и духовного брата по *санньясе* своего Гурудева (Шрилы Бхактиведанты Свами), просто опираясь на беспочвенные измышления.

**Утверждение 2.** "Большинство программ, которые ввел в Девананда Гаудия Матхе Шрила Кешава Махарадж, такие, как Навадвипа-дхама *парикрама*, по-прежнему существуют и проводятся его учениками. Однако Ратха-ятры в Навадвипе они не проводят".

Опровержение 2. Безусловно, нет причин, чтобы не доверять Шрипаду Б.Г. Нарасимхе Махараджу, но, судя по всему, в данном случае он располагает не слишком надежными источниками информации. Ратха-ятра, основанная Шрилой Бхактипрагьяной Кешавой Махараджем в Навадвипе, проходит там в одно время с Ратха-ятрой в Пури. Эта традиция сохранилась и по наши дни. Любой может посетить Навадвипу (Девананда Гаудия Матх) в этот период и убедиться воочию.

**Утверждение 3.** "Этот спорный вопрос [о том, правильно ли проводить Ратха-ятру в Навадвипе] обсуждался Девананда Гаудия Матхом и Чайтанья Сарасват Матхом в нескольких статьях на страницах их журналов. Нараяна Махараджа выступил как представитель Девананда Гаудия Матха, а Шрипад \*\*\* Махарадж, ученик Шрилы Сарасвати Тхакура, - как представитель Шрилы Шридхара Махараджа и Чайтанья Сарасват Матха. Статьи эти написаны на бенгали, и их по-прежнему можно найти в библиотеках обоих Матхов. Все, что приводилось в статьях Чайтанья Сарасват Матха и было написано под руководством Шрилы Шридхара Махараджа, основывалось на *шастрах* и вовсе не содержало никакой критики в адрес Шрилы Кешавы Махараджа, как это показалось Нараяне Махараджу".

Опровержение 3. Справедливо было бы спросить Нарасимху Махараджа, где именно Бхактиведанта Нараяна Махарадж упоминает, что Шрила Шридхар Махарадж критиковал Шрилу Кешаву Махараджа? Именно на основе этого предположения и развернулся весь дальнейший спор. В подтверждение своих слов Шрипад Б.Г. Нарасимха Махараджа приводит следующее высказывание Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа:

"Если кто-то критикует Гурудева, и этот ученик молчит, то такой ученик ничем не лучше бессильного евнуха. Когда наш Гурудев впервые начал проводить Ратха-ятру в Навадвипе, никто против этого не возражал. Однако после его ухода один возвышенный преданный сказал, что это не совсем правильно. Когда я услышал об этом, то забыл про сон. Я просто не находил себе места от беспокойства. Вскоре я написал в нашем журнале статью, где затронул этот вопрос, и она подняла целую бурю и вызвала большое смутение на противоположной стороне. Завязалось сражение, которое продолжалось целый год. Но если мы не делаем этого, то мы не совершаем *манобхишта-севу*, служение сокровенному желанию сердца Шри Гурудева. Мы должны устанавливать принципы нашего Гурудева, и, когда появляется оппозиция, мы должны побеждать её". (Из лекции Шримад Б.В.Нараяны Махараджа на день явления Шри Баладева, Вриндаван, 15 августа 2000 г.)

Вся статья Б.Г. Нарасимхи Махараджа строится на предположении, что выражение "возвышенный преданный" относится к Шриле Бхакти Ракшак Шридхару Махараджу. Однако Шрила Нараяна Махараджа имел в виду вовсе не его. В этом пункте Б.Г. Нарасимха Махарадж терпит полное фиаско, поскольку обвиняет Шрилу Бхактиведанту Нараяну Махараджа в том, чего тот никогда не делал. Не слишком разумно строить обвинения на основании вашего собственного толкования чьих-то слов. Возможно, Шрипад Б.Г. Нарасимхе Махараджу стоит снова прочитать приведенное им в доказательство высказывание. Там нет и намек на имя Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа.

Если же он будет по-прежнему настаивать на том, что Шрила Нараяна Махарадж обвинил Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа в критике решения Шрилы Кешавы Махараджа проводить фестиваль Ратха-ятры в Навадвипе, то он может рассеять свои сомнения раз и навсегда, лично

прочитав статью Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа, опубликованную в 1969 г. Как он сам упомянул, эти статьи "по-прежнему можно найти в библиотеках обоих Матхов".

Скорее всего, Шрипад Б.Г. Нарасимха Махараджа вообще не читал этих статей. В противном случае он не стал бы делать столь беспочвенные утверждения. Очевидно, сам он не может читать на хинди или бенгали. Но если бы он обратился к нам, мы помогли бы ему перевести их на английский. Ведь брать на себя смелость писать о таком исторически важном диспуте, не имея представления об этих статьях, значит неизбежно навлечь на себя несмываемый позор. Ниже для заинтересованных читателей мы приведем начало первой статьи, написанной Шрилой Бхактиведантой Нараяной Махараджем в ответ на публикацию Чайтанья Сарасват Матха относительно правильности проведения Ратха-ятры в Навадвипе. Полный текст этой статьи приводится далее в приложении.

"Бхагават-патрика" (на хинди), картка аграхаян 2026, варша 15, санкхья 6-7 - 26 декабря 1969г.:

"Шри Гаудия даршана" *трайодаша вариша, пратхам санкхья ме, пракашита* "Шри Ратха-ятра Шри Рупануганучинтана" *намак прабандха парха. Уссе айса пратита хуа ки укта прабандха адарания сампадак маходаяко бина дикхалае хи пракашита кар дийа гайя хе. Прабандхаме анабхигья лекхак "Бхактиковида" Маходаяне бина куч анусадханака клеш свикар кийе йохи манагар-ханта аур нирадхара бате ликх мари хе".*

Перевод: "Ознакомление со статьей под заголовком "Шри Ратха-ятрай Шри Рупануганучинтана" ["Взгляд на Ратха-ятру с позиции последователей Шрилы Рупы Госвами"]", опубликованном в первом выпуске тринадцатого сборника "Гаудия-даршана" [журнал Шри Чайтанья Сарасват Матха], наводит на мысль, что он был напечатан без ведома многоуважаемого редактора (Прапуджьячаран Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа). Не слишком осведомленный автор этой статьи, подписавшийся именем "Бхактиковида" (Маходой), не изучив достаточно тщательно предмет, опрометчиво выдвинул ряд беспочвенных и надуманных обвинений".

Эта цитата из первой статьи Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа ясно показывает, что:

1. С самого начала дискуссии он с полным почтением относится к лотосным стопам Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа.

2. Шрила Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж не является автором обсуждаемой статьи "Шри Ратха-ятрай Шри Рупануганучинтана".

3. Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж никогда не заявлял, что Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж подвергал критике Бхактипрагьяну Кешаву Госвами Махараджа, как об этом пишет в своей статье "Ратха-ятра в Навадвипе" Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж.

4. В первом же своём отклике, опубликованном 16 декабря 1969 г., Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж ясно говорит, что он отвечает автору изначальной статьи из Чайтанья Сарасват Матха, и конкретно называет его имя - "Бхактиковида" (Маходой).

Итак, документально подтвержденные исторические факты ясно свидетельствуют о том, что Бхактиведанта Нараяна Махарадж никогда не критиковал Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа и никогда не говорил, что будто бы Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж оскорбил Бхактипрагьяну Кешаву Махараджа.

Поэтому вполне уместно было бы спросить: на каком основании Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж выдвигает столь серьезные обвинения против уважаемого старшего представителя нашего сообщества *вайшнавов*, полагаясь лишь на слухи и нигде не ссылаясь на источник информации?

Справедливо было бы также спросить, почему во всей статье не приводится ни единой выдержки из первоначальных источников. Все книги Шрипада Б.Г. Нарасимхи Махараджа изобилуют разными высказываниями Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджи, приводимыми в кавычках. По какой же странной причине они совершенно отсутствуют в статье, которая якобы служит доказательством того, что Бхактиведанта Нараяна Махарадж нанес кому-то публичное оскорбление? Пусть наши уважаемые читатели сами решат, так это или нет.

**Утверждение 4.** "...в те дни ученики Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Махараджа были еще довольно молоды и, возможно, не знали, как общаться с преданными очень высокого уровня".

**Опровержение 4.** Нас больше интересуют факты, чем предположения. Вот имена тех самых старших учеников Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Махараджа, которые названы здесь "довольно молодыми" и "лишенными опыта общения с преданными очень высокого уровня":

1. Шрила Бхактиведанта Вamana Махарадж: возраст в то время (в 1969 г.) - 48 лет, присоединился к Гаудия Матху в 1930 г. еще при Шриле Бхактисиддханте Сарасвати Прабхупаде (который был его

харинама-гуру), он был *санньяси* к тому времени уже 17 лет, его опыт общения с *вайшнавами* Гаудия Матха - 44 года.

2. Шрила Бхактиведанта Тривикрам Махарадж: возраст в то время - 53 года, присоединился к Гаудия Матху в 1942 г., *санньяси* к тому времени уже 17 лет, опыт общения с *вайшнавами* Гаудия Матха - 27 лет.

3. Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж: возраст в то время - 47 лет, присоединился к Гаудия Матху в 1946 г., *санньяси* к тому времени уже 17 лет, опыт общения с *вайшнавами* Гаудия Матха - 23 года.

**Утверждение 5.** "Нараяна Махарадж, из всех сил стремясь избежать поражения, перешел к нападкам на личность Шрилы Шридхара Махараджа и подверг сомнению его компетентность в проповеди. В своей последней статье Нараяна Махарадж назвал Шрилу Шридхара Махараджа "торговцем рыбой и углем". Вот как он говорит: "Вы знаете, как извлечь пользу из продажи рыбы и как выгодно продать уголь, но не понимаете, в чем польза проповеди" "

**Опровержение 5.** Здесь мы видим конкретное высказывание, которое предположительно взято из статьи Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа и для убедительности оно стоит в кавычках. Хотелось бы узнать, откуда Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж извлек это утверждение?! По его мнению, оно взято из последней статьи Бхактиведанты Нараяны Махараджа на тему Ратха-ятры. Однако такого утверждения нет ни в последней, ни в какой-либо другой статье Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа!!! Хотя Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж, судя по всему, никогда не читал этой статьи в оригинале, он осмелился открыто приводить из нее "цитаты", нимало не беспокоясь о том, что тем самым может сбить с толку невинных преданных, у которых нет возможности проверить эти исторические данные. Поэтому мы приведем здесь цитату в оригинале на бенгали и ее перевод.

"Гаудия-патрика", 10 номер 22-го года выпуска (16 декабря 1970 г.): *"Анукул'ена кришнанушиланам' ки пракар? Шри ратха-ятра джоди анукул анушилан на хой, таха хойле гамабханга карджейа, кайал, матсья прабхритир вйаявасайагули ки анукул кришнанушилана хойбе? уччхадхикарур эрун чинташрота каништха адхикарир дурбодхья"*.

Перевод: "Что является *анукул'ена кришнанушиланам*? Если проведение Ратха-ятры - не *анукул анушилан*, не благоприятно для *бхакти*, то может ли продажа угля, рыбы и мукомольный бизнес считаться таковым? Подобная деятельность может быть *анукул кришнанушиланам* только для понимания *уччха-адхикари* (необычайно возвышенных преданных), но она будет совсем неправильно понята преданными *каништха-адхикари*".

Эта цитата ясно показывает:

1. Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж не выдвигал никаких обвинений против Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа.

2. В вышеупомянутом высказывании даётся определение *уттама-бхакти*. Это определение приводится в связи с утверждениями, сделанными в статье Шрипад \*\*\* Махараджа, о том, что Ратха-ятра в Шри Навадвипа-дхаме не относится к категории "*анукула*", т.е. противоречит интересам Кришны.

3. То, о чем заявляет Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж ("Нараяна Махарадж назвал Шрилу Шридхара Махараджа "торговцем рыбой и углем" "), - имеет очень мало общего с подлинными словами Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа.

**Утверждение 6.** "Несколько преданных из Чайтанья Сарасват Матха обратились в Девананда Гаудия Матх и сообщили Нараяне Махараджу, что Шрила Шридхар Махарадж был сильно обижен его статьей. Его так ранили слова Нараяны Махараджа, что он на три дня полностью ушёл в себя и перестал принимать пищу. Сложившаяся ситуация причиняла нестерпимую боль ученикам Шрилы Шридхара Махараджа, и они рассказали обо всем Нараяне Махараджу. Тогда Нараяна Махарадж был вынужден склониться к святым лотосным стопам Шрилы Шридхара Махараджа и со сложенными ладонями смиренно молить его о прощении".

**Опровержение 6.** Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж приводит очень трогательную историю, которая, как он утверждает, произошла "где-то в 1974 г.". Факты говорят, однако, что обсуждаемая (вторая) статья Шрилы Нараяны Махараджа была опубликована 16 декабря 1970 г. Стало быть, мы должны поверить, что этой статье потребовалось четыре года, чтобы достичь Чайтанья Сарасват Матха, расположенного на расстоянии одного километра от печатного пресса в Девананда Гаудия Матха в Навадвипе?

Если этого недостаточно, чтобы усомниться в подлинности рассказанной истории, то следует принять во внимание, что Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж писал все статьи, находясь в Кешавджи Гаудия Матхе в Матхуре, которая находится в более чем двух тысячах километров от Навадвипы. Эти статьи печатались также на хинди в журнале Кешавджи Гаудия Матха "Шри Бхагават-патрика" (откуда взяты ранее цитируемые в данной статье утверждения). По указанию своего Гурудева Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж бесценно исполнял обязанности главы *матха* в городе Матхура. Всем известно, что Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж оставался там на протяжении полувека и посещал Навадвипу лишь во время Гоура-Пурнимы. Таким образом, есть сотни свидетелей и документальных подтверждений, что Шрила Бхактиведанта Нараяна Махараджа находился в двух тысячах километров от Навадвипы, когда упомянутая статья вышла в свет, а именно 16 декабря 1970 г. Как же тогда преданные Чайтанья Сарасват Матха могли обратиться к Бхактиведанте Нараяне Махараджу в Девананда Гаудия Матхе и рассказать ему о "тяжелом состоянии" Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа? Ответ очевиден - никак. Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж должен взглянуть правде в лицо. Вся эта история выдумана. Такого просто не было.

Неужели Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж всерьез полагает, что хоть один проницательный читатель поверит в этот рассказ? Это маловероятно хотя бы потому, что, во-первых, он не приводит имени даже одного свидетеля, и, во-вторых, не говорит о том, от кого он все это услышал.

Если Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж желает оспорить нашу точку зрения в суде, мы с радостью примем его вызов. Но, к сожалению, ни один здравомыслящий адвокат не согласится защищать его интересы, поскольку все факты обращены против него.

Печально, что такой замечательный преданный, как Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж, оказался втянут в недостойные пересуды. Более того, ему обычно не свойственно вставать на чью-то сторону, не выслушав мнение другой. Если бы он, прежде чем писать свою статью, обсудил данный вопрос с нами, то избежал бы ненужного унижения.

**Утверждение 7.** "Безусловно, каждый имеет право защищать то, что он искренне считает волей своего Гурудева, обосновывая это с помощью философских доводов, однако публично высмеивать старшего *вайшнава* - тяжкое оскорбление".

**Опровержение 7.** Трудно не согласиться с таким утверждением. В самом деле, с одной стороны Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж призывает нас прибегать к философским обоснованиям, а с другой - делает обвинения против Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа без каких бы то ни было доказательств. Более того, он говорит о Шриле Бхактиведанте Нараяне Махарадже как о "великом оскорбителе", а затем два раза в шутку называет его "*расика-ачарьей*". (Термин "*расика*" употребляется лишь по отношению к *махабхагавате*, который свободен от склонности критиковать других. Таким образом, одновременно назвать кого-либо "*расика-ачарьей*" и "великим оскорбителем" - значит выразить к нему свое презрительное отношение.) Как же тогда понимать его слова о том, что "публично высмеивать старшего *вайшнава* - тяжкое оскорбление"?

**Утверждение 8.** "...деньги, полученные от рыбаков за право рыбачить в пруду *матха*, шли непосредственно на служение Божествам. В *матхе* также существовала практика оптовых закупок угля с последующей продажей его в розницу в близлежащих деревнях. Этот скромный доход шел на поддержание храма и *матха*".

**Опровержение 8.** Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж говорит, что это был скромный доход, который шел на поддержание храма. Тем не менее, подобная практика строго запрещена нашими *ачарьями* для *санньяси* и *брахмачари*, которые следуют принципам чистого *рупануга-вайшнавизма*. Мы не имеем права изменять *вайшнавскую сиддханту* под прикрытием так называемой "*йукта-вайрагьи*". Хотя, конечно, *ачарьи* иногда идут на уступки в отношении тех, кто не способен сразу принять высшие стандарты.

В своем комментарии "Пийуша-варшини-вритти" к "Упадешамрите" Шрилы Рупы Госвами Бхактивинода Тхакур пишет: "*Сато-вриттех* означает, что человек должен поддерживать свою жизнь достойными способами. *Брахмачари* и *санньяси* должны собирать подаяния, предпочтительно методом *мадхукари*. Подобно пчеле, которая собирает нектар (*мадху*), перелетая с цветка на цветок, *брахмачари* и *санньяси* должны ходить по домам семейных людей и принимать небольшие пожертвования".

Другими словами, если *брахмачари* или *санньяси* хочет заниматься каким-то видом бизнеса, значит, он занимает не свой *ашрам*. Таково заключение истинных последователей Шрилы Рупы

Госвами. Когда Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж скромно указал на это, люди, нарушившие строгие правила поведения *рупануга-вайшнавов*, вместо благодарности впали в гнев и придумали искаженную версию этой истории, чтобы скрыть факт собственного отклонения от пути *шаранагати* и *шуддха-бхакти*.

Шрила Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж, будучи освобожденным *вайшнавом*, *маха-бхагаватой*, очень хорошо знал правила поведения *вайшнавов*. Было бы оскорблением думать, что он мог побуждать кого-то из своих последователей, служащих в *матхе*, заниматься мирским бизнесом. Возможно, он просто делал небольшие уступки для начинающих преданных в своем *матхе*. Поэтому замечание Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа о том, что любые виды бизнеса не имеют ничего общего с чистым *рупануга-бхакти*, нельзя считать оскорблением в адрес самого Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа. Те, кто с этим не согласны, должны определить, насколько чисты при этом их мотивы.

**Утверждение 9.** "Этот спорный вопрос [о том, правильно ли проводить Ратха-ятру в Навадвипе] обсуждался Девананда Гаудия Матхом и Чайтанья Сарасват Матхом в нескольких статьях на страницах их журналов. Нараяна Махараджа выступил как представитель Девананда Гаудия Матха, а Шрипад \*\*\* Махарадж, ученик Шрилы Сарасвати Тхакура, как представитель Шрилы Шридхара Махараджа и Чайтанья Сарасват Матха. Статьи эти написаны на бенгали, и их по-прежнему можно найти в библиотеках обоих Матхов".

**Опровержение 9.** Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж признает, что статьи, опровергнутые Шрилой Нараяной Махараджем, даже не были написаны Шрилой Бхакти Ракшак Шридхаром Махараджем. Все они, как об этом упоминает Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж, до сих пор хранятся в библиотеках обоих Матхов. Заинтересованные читатели могут лично ознакомиться с оригиналами, в которых найдут бесценное объяснение *сиддханты* и *раса-таттвы*, касающихся Ратха-ятры и Шри Навадвипа-дхамы. Все публикации при желании можно получить у нас, включая блестящую учёную статью Шрилы Бхактибхудева Шроти Махараджа, одного из выдающихся учеников Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Прабхупады, где он подтверждает выводы Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа.

**Утверждение 10.** "Шрила Шридхар Махарадж говорил, что Ратха-ятру в Навадвипе проводить не следует".

**Опровержение.** Не лишним будет представить список выдающихся учеников Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Прабхупады, которые одобрили проведение Ратха-ятры в Навадвипе, организованной Девананда Гаудия Матхом, и лично участвовали в ней (имена тех, кто участвовал, отмечены знаком \*):

Шримад Бхактибхудев Шроти Махарадж\*

Шримад Бхактивилас Тиртха Махарадж

Шримад Бхакти Прамод Пури Махарадж

Шримад Кришнадас Бабаджи Махарадж\*

Шримад Бхактидайита Мадхава Махарадж

Шримад Бхактидживан Джанардан Махарадж\*

Шримад Бхактиведанта Свами Махарадж (*дикша-гуру* Шрипад Б.Г. Нарасимхи Махараджа).

Шримад Бхактикумуд Санта Махарадж

Шримад Бхактивичар Джаджавар Махарадж

Шримад Бхактикусум Шраман Махарадж

Шримад Бхактишаран Шанта Махарадж\*

Шримад Навин Кришнадас Бабаджи Махарадж\*

Шримад Нитай дас Бабаджи Махарадж\*

Шримад Бхакти Шрируп Сиддханти Махарадж\*

Шримад Бхактипракаш Аранья Махарадж\*

Шримад Бхактивикаш Хришикеш Махарадж\*

Шримад Бхактибхудев Шроти Махарадж даже лично написал статью, изобилующую *шастра-праманами* (доказательствами из писаний), в поддержку статьи Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа. Более того, Прапуджьячаран Шрила Бхактивилас Тиртха Махарадж, *ачарья* Мула - (изначального) Гаудия Матха и Шри Йогипитха, также ежегодно проводил Ратха-ятру в Майяпур-дхаме, а эту традицию продолжил там и следующий *ачарья* этого *матха*, Шримад Бхактикусум Шраман Махарадж.

**Утверждение 11.** "Навадвипа представляет собой Гупта-Вриндаван (скрытый Вриндаван), а *ратха* - это колесница. Колесница напоминает об Акруре, который приехал забрать Кришну из Вриндавана. Шрила Шридхар Махарадж утверждал, что праздник Ратха-ятры наводит ужас на вечных жителей Навадвипа-дхамы. Поэтому не следует проводить его там. В противном случае это будет лишь оскорблением по отношению к вечным жителям Навадвипы".

**Опровержение.** Все эти утверждения, приписываемые Шриле Бхакти Ракшак Шридхару Махараджу, на самом деле принадлежали "Бхактиковиде" Маходою. Они не находят подтверждения в *шастрах*, и, например, в книгах Шрилы А.Ч. Бхактиведанты Свами Махараджа, который пишет: "В основе праздника Ратха-ятра, в котором участвовал Господь Чайтанья, лежат духовные переживания, благодаря которым Кришна возвращается во Вриндаван" ("Krishna Book", глава 81). Таким образом, Ратха-ятра вызывает чувство ликования, а не скорби. Простите за банальное утверждение, но не все колесницы одинаковы, и Акрура - не единственный человек, который умел на них ездить. Колесница Господа Джаганнатхадева не имеет ничего общего с Аксурой и отъездом Кришны из Вриндавана.

Нет нужды писать новые статьи, чтобы доказать правильность проведения Ратха-ятры в Навадвипа-дхаме. Все возражения уже давно опровергнуты. Поэтому, желая доставить удовольствие *вайшнавам*, мы поместили в приложении к этой статье полный текст той блестящей статьи, которую Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж написал в 1969 г. в качестве первого ответа.

Итак, эта статья содержит достаточно доказательств того, что Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж не совершал оскорблений в адрес Шрилы Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа; напротив, он всегда почитал его как своего *шикша-гуру*. Они познакомились в 1946 г. (еще за несколько лет до появления на свет Шрипада Б.Г. Нарасимхи Махараджа) и потом встречались каждый год. Согласно краткой биографии на его вебсайте, Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж, придя к Шриле Бхакти Ракшак Шридхару Махараджу, получил от него в 1987 г. некие "особые наставления". Но к тому времени прошло уже 17 лет после описанных здесь событий.

Шрила Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж является *санньяса-гуру* Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Махараджа, Гурудева Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа. Так на каком же основании Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж в своей статье отвергает, что Бхактиведанта Нараяна Махарадж связан с Бхакти Ракшак Шридхаром Махараджем посредством *шикши*?

Дискуссия на тему Ратха-ятры продолжалась с 1969 по 1970 гг. С тех пор Шрила Бхактиведанта Нараяна Махарадж ежегодно приходил вместе со мной к Шриле Бхакти Ракшак Шридхару Махараджу, чтобы выразить почтение его лотосным стопам во время празднования Гоура-пурнимы. Так продолжалось вплоть до божественного ухода Шрилы Шридхара Махараджа в 1988 г. Эти встречи всегда сопровождались продолжительными и оживленными философскими беседами между двумя Махараджами. И ни разу за все это время Шрила Шридхар Махарадж не упомянул что-либо из *сиддханти*, что ставило бы под сомнение Ратха-ятру в Навадвипе, или о статьях, написанных Шрилой Бхактиведантой Нараяной Махараджем на эту тему в 1969-70 гг.

Если бы Шрила Нараяна Махарадж действительно оскорбил Шрилу Шридхару Махараджа в 1970 г., то, несомненно, это стало бы известно Шриле Бхактиведанте Свами Махараджу, который также считал Шридхара Махараджа своим *шикша-гуру*. Разве он позвал бы тогда к своему смертному одру Шрилу Бхактиведанту Нараяну Махараджа и разве попросил бы его помогать своим незрелым ученикам после своего божественного ухода? [Желающим мы можем предоставить аудиозапись и транскрипцию этой беседы в 1977 г.] Но и это еще не все: несмотря на то, что во Вриндаване Шрилу Свами Прабхупаду окружало множество учеников, друзей и даже старших *вайшнавов*, он выбрал именно Шрилу Нараяну Махараджа, чтобы именно Нараяна Махарадж поместил его тело в *самадхи*. Такое поведение по отношению к человеку, оскорбившему твоего *шикша-гуру*, следовало бы считать по меньшей мере странным. Хотя слухи об этом "оскорблении" и ходили среди некоторых отдельных групп *вайшнавов*, совершенно очевидно, что Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж им не верил. И мы тоже.

### Эпилог

Мы хотели бы поблагодарить уважаемых читателей за их терпение и внимание при изучении всех фактов данной статьи. Нам также хочется протянуть руку дружбы Шрипад Б.Г. Нарасимхе Махараджу, от которого мы не требуем, говоря его собственными словами, "публичного

опровержения ранее напечатанных утверждений". Мы лишь смиренно просим его удалить со своего вебсайта статью "Krishna Talk: Ратха-ятра в Навадвипе" во избежание дальнейших недоразумений. Он может также воспользоваться возможностью принять Шрилу Бхактиведанту Нараяну Махараджа как еще одного из своих истинных доброжелателей в этом мире. Мы также молимся о том, чтобы Шрипад Б.Г. Нарасимха Махарадж и все остальные члены семьи Шри Чайтаньи Махапрабху всегда жили мирно и объединенными усилиями спасали *джив*, вечных частиц Кришны, из бушующего океана материального бытия, и чтобы когда-нибудь мы все обрели возможность служить лотосным стопам Шри Шри Радхи-Говинды под руководством Шри Рупы-манджари.

*ванчха-калпатарубхйаш ча крипа-синдхубхйа эва ча  
патитанам паванебхйо вайшнавеххйо намо намах*

*Вайшнава-крипа-леша-прартхи*  
(молящийся о крупице милости вайшнавов),  
Тридандибхикшу Бхактиведанта Мадхава

-----

*Ниже приводится перевод статьи Шрилы Бхактиведанты Нараяны Махараджа, которая была его первым ответом на возражения против проведения Ратха-ятры в Навадвипе, опубликованных в журнале Чайтанья Сарасват Матха. (Сам Шримад Нараяна Махарадж не участвовал в Ратха-ятре в Шридхам Навадвипе ни в 1968 г., ни в 1969 г., так как в это время выполнял свое служение в Матхуре.)*

*"Бхагават-патрика" 26 декабря 1969 г. самрат 2026, варша 15, санкхья 6-7, карттика аграхаян (оригинал статьи в "Бхагават-патрике" - на хинди, она была также опубликована и на бенгали в "Гаудия-патрике" в 1969 г.)*

***Шри Ратха-ятра в Шридхам Навадвипе:  
противоречит ли она принципам рупануга-бхакти?  
(1-я статья)***

Ознакомление с очерком под заголовком "Шри Ратха-ятрай Шри Рупануганучинтана" ["Взгляд на Ратха-ятру с позиции последователей Шрилы Рупы Госвами"], опубликованном в тринадцатом сборнике первого выпуска "Гаудия-даршана" [журнал Шри Чайтанья Сарасват Матха], наводит на мысль, что он был напечатан без ведома многоуважаемого редактора, Прапуджьячаран Бхакти Ракшак Шридхара Махараджа. Не слишком осведомленный автор этого очерка, подписавшийся именем "Бхактиковида" (Маходой), не изучив достаточно тщательно предмет, опрометчиво выдвинул следующие беспочвенные и надуманные обвинения:

1. Во Вриндаване Ратха-ятру не проводят. Поэтому в Шри Навадвипа-дхаме, которая является *абхинна-враджа-мандалой* (скрытым Враджем), эта *лила* проходить не может.

2. Образ *ратха* (колесницы) порождает в сердцах *враджа-гопи* страшную тревогу. По этой причине *рупануга-вайшnavы*, которые стараются развить в себе настроение *гопи*, не могут участвовать в шествии Ратха-ятры.

3. Со времен Махапрабху вплоть до нынешних дней мы не найдем примера ни одного великого *вайшнава*, искушённого в *бхаджане*, который участвовал бы в празднике Ратха-ятры в *абхинна-враджа-мандале*, Шри Навадвипа-дхаме.

4. Более того, Джагадгуру Ом Вишнупад Шрила Бхактисиддхант Сарасвати Госвами Тхакур не проводил Ратха-ятра-лилу в Шри Гоура-дхаме.

5. Разве может Дварака проявлять себя в Шри Навадвипа-дхаме?

Отсюда, как утверждает "Бхактиковида" Маходой, следует вывод, что проведение праздника Ратха-ятры в Шри Навадвипа-дхаме противоречит духу последователей Шрилы Рупы Госвами.

Все эти аргументы следует подвергнуть тщательному анализу.

1. "Во Вриндаване Ратха-ятру не проводят".

Данное утверждение Бхактиковиды Маходоя лишено всяких оснований и является плодом его воображения. Очевидно, автор никогда не был во Вриндаване или Враджа-мандале, либо не по-

считал необходимым пообщаться с возвышенными *вайшнавами*, постоянно живущими там. У каждого из трех Божеств Гаудия-вайшнавов - Мадан-мохана, Говиндаджи и Гопинатха - есть Свой храм. На протяжении сотен лет в этих храмах с большой пышностью и великолепием проводился праздник Ратха-ятра-*лилы*. Во многих других храмах, которые открыли Госвами, таких, как Радха-Дамодар, Радха-Шьямасундар и Радха-Гокулананда, фестиваль Ратха-ятры проводится в то же самое время, когда он празднуется и в Пури. Кроме того, он проходит во всех крупных храмах, принадлежащих другим *сампрадаям*, например, в храме Шри Ранганатха и Шри Шахджи-Бихари. Тысячи *враджабаси* традиционно устраивают этот праздник у себя дома. Процессии Ратха-ятры можно видеть не только во Вриндаване, но и в Матхуре, Нандагаоне, на Варшане и даже на Радха-кунде. Более того, во Вриндаване и на Радха-кунде есть древние храмы Самого Джаганнатхадева. Поэтому заявления о том, что Ратха-ятра-*лила* не проводится во Вриндаване или во Враджа-мандале, лишены всяких оснований.

*Рупануга-вайшnavы* живут в разных частях мира. Чтобы углубить свой *бхаджан* (сокровенное служение), они устраивали и по-прежнему устраивают праздники Ратха-ятры. Один из спутников Шри Гоурасундара, Камалакар Пиппалай, который в *Кришна-лиле* является Его другом Махабалой Сакхой и входит в число "*двадцать гопалов*" (двенадцати главных пастушков), установил традицию поклонения Шри Джаганнатхадеву и проведения Ратха-ятры в Бенгалии, в провинции Махеш, где и по сей день она пышно празднуется каждый год. Этот же обычай существуют уже сотни лет в близлежащей провинции Шрирамपुर, в Валлабхапуре и Чатаре. Также своим праздником Ратха-ятры знаменита деревня Дхамараи (провинция Дхака). Вьясадев Гоура-*лилы*, Шри Вриндаван Дас Тхакур, лично установил Божество Шри Джаганнатхадева в своей родной деревне Шрипат Мамгаччи, которая находится на Модадрумадвипе в Навадвипа-*дхаме*, где и сегодня поклоняются этому Божеству. Махишадал (область Миднапура) тоже славится своей Ратха-ятрой. В наши дни даже в крупнейших городах Америки, таких, как Сан-Франциско, проводятся пышные фестивали Ратха-ятры, в полном соответствии с настроением Шримана Махапрабху.

Во время Ратха-ятры Шри Чайтанья Махапрабху испытывал особые чувства. Он видел, что Шри Кришна, сидя на Своей колеснице, возвращается во Вриндаван, чтобы встретиться с *гопи*, особенно со Шримати Радхикой, которая уже много лет страдала от острой боли разлуки с Ним. Не следует забывать, что *рупануга-ачарьи*, если у них было все необходимое, проводили здесь, на земле Гауда-мандалы, праздники Ратха-ятры с целью усилить в своих сердцах то же настроение Шри Чайтанья Махапрабху и наполнить свой *бхаджан* духовными эмоциями. Другие *рупануга-вайшnavы*, будучи *нишкинчана*, не имели такой возможности, и поэтому стремились войти в это внутреннее настроение, совершая *манаси-севу* или наблюдая за процессией Шри Ратха-ятры в разных местах, например, в Пури-*дхаме*. Оба подхода имеют под собой единую основу, и между ними нет различий.

2. "Образ *ратхи* (колесницы) порождает в сердцах *враджа-гопи* страшную тревогу. По этой причине *рупануга-вайшnavы*, которые стараются развить в себе настроение *гопи*, не могут участвовать в шествии Ратха-ятры".

Это полное заблуждение. Украсив Себя чувствами и цветом тела Шри Радхи, Гоурасундар, или Сам Шри Кришна, Гададхар Госвами (Шримати Радха), Сварупа Дамодар (Лалита-деви), Рай Рамананда (Вишакха-деви), Рупа Госвами (Рупа-манджари), Санатана Госвами (Лаванга-манджари), Рагхунатха Дас Госвами (Рати-манджари) и все спутники Гоурасундара, которые в большинстве своем были *гопи* и друзьями Кришны во Врадже, собирались вместе, чтобы участвовать в Ратха-ятре. Они танцевали и пели перед колесницей, полностью поглощенные мыслями: "Давайте увезем Кришну с собой во Вриндаван" (*кришна лоийа брадже джай - э бхава антар*). Разве они испытывали боль или отчаяние при виде Его колесницы? Конечно же нет. Тогда почему же их последователи, *рупануга-вайшnavы*, будут испытывать подобные чувства?

Каков глубинный смысл настроений, которые переживал Гоурасундар во время Ратха-ятры? После долгой разлуки на Курукшетре во время солнечного затмения Шримати Радхика и *гопи* встретились со Шри Кришной. Однако Шримати Радхика не чувствовала удовлетворения: Кришна был одет в царские наряды, окружен сказочным богатством и великолепием, и прибыл Он туда со множеством слонов, лошадей, военачальников и спутников из Двараки. Ей больше по сердцу был Кришна в облике юного пастушка из Вриндавана, где Он являл сладкие *лилы*. Поэтому Ей захотелось вернуть Кришну во Врадж. В "Падма-пуране" содержатся свидетельства о том, что Шри Ратха-ятра-*лила*, возвращение Кришны во Вриндаван на колеснице, с незапамятных времен проводилась в Джаганнатха Пури и других местах. Что, в таком случае, может препятствовать

появлению Ратха-ятры во Вриндаване или Навадвипе? Чтобы погрузиться в это исполненное глубокого смысла настроение Шримана Махапрабху, Его верные последователи могут проводить Ратха-ятру повсюду, что они и делают.

Настроение Шримана Махапрабху во время Ратха-ятры раскрывается в следующем стихе: *йах каумара-харах са эва хи варас та эва чайтра-кишанас* («Чайтанья-чаритамрита», Мадхья-лила, 13.121), а также:

*эи дхуйа-гане начен двитийа прахар  
кришна лоийа брадже джай - э бхава антар*

(«Чайтанья-чаритамрита», Мадхья-лила, 1.56)

"Шри Чайтанья Махапрабху часто пел эту песню, особенно вечером, и думал: "Как бы Мне хотелось взять Кришну и увезти Его во Вриндаван". Это чувство все время переполняло Его сердце".

Да, это правда, что *гопи*, а также *вайшнав*ы, стремящиеся развить в себе *гопи-бхаву*, видя колесницу, которая увозит от них Кришну из Враджа, чувствуют нестерпимую боль при мысли о том, что Кришна больше никогда не вернется. Однако когда они видят колесницу, везущую Кришну обратно во Вриндаван, их переполняет радость.

Уддхава, получив разрешение *гопов* и *гопи* Вриндавана, сел в колесницу, чтобы возвратиться в Матхуру к Кришне. В этот момент охваченные премой *гопы* и *гопи* Враджа стали украшать колесницу разнообразными дарами для Кришны, а потом почтительно попрощались с Уддхавой:

*ири-шука увача  
атха гопир анугийайа йаиодам нандам эва ча  
гопан амантриа дашархо йасйанн арурухе ратхам*

(«Шримад-Бхагаватам», 10.47.64)

Через некоторое время в Нанда-Гокулу на колеснице приехал Шри Баладев. Все *гопы* и *гопи* с большой радостью вышли Его встречать:

*ири-шука увача  
балабхадрах куру-ириштха бхагаван ратхам астхитах  
сукрд-дидркишур уткантхах прайайау нанда-гокулам  
паришвакташ чироткантхайр гопайр гопибхир эва ча  
рамо 'бхивадйа питарава аширбхир абхинандитах*

(«Шримад-Бхагаватам», 10.65.1-2)

Гаудия-вайшнава-ачарья Шрила Джива Госвами на основе стихов из "Падма-пураны" доказал, что Кришна, покончив с Дантавакрой, действительно вернулся во Врадж на Своей колеснице. Услышав звук раковины Кришны и грохот колес Его колесницы, все *гопы* и *гопи* Враджа поняли, что это Кришна. Движимые горячим желанием увидеть Его, даже немощные старухи стремглав побежали на звук раковины и колесницы. Вскоре *враджабаси* увидели над колесницей флаг с изображением Гаруды. Сомнений не было - это Кришна. От безумной радости они замерли, словно статуи, не в силах сдвинуться с места. И лишь их взгляд продолжал бежать навстречу колеснице.

*стри-бала-вриддха-ванита-браджа-васинасте  
кришна гатим йаду-пура-дану-майа санкхат  
эвам драванти чапалам сма татха видурна  
сватманамапйахаха ким пунараграпаишчат?*

*атха пунах парйа-гинкхаччханикха  
дхванинирагала-ратха-гхаргхарасвана  
сварга-джанакрта сadya эва  
стхагати-гатайа-старава ва 'ватастхире*

(«Шри Гопал-чампу», 34-35)

Таким образом, утверждение о том, что *враджа-гопи* каждый раз при виде колесницы переполняются скорбью и печалью, во всех отношениях ошибочно.

В празднике Ратха-ятры, а также на пути *рупануга-бхаджана* решающее значение имеет внутреннее настроение преданного, а не внешние обстоятельства. Ратха-ятра напоминает

преданному о возвращении Кришны во Врадж и тем самым помогает углубить его внутреннее настроение. В этой *лиле* нет ничего, что могло бы вызывать *схурти* (образы), связанные с Дваракой или Матхурой. Единственное, что преданный видит в это время, - это как Шри Кришна возвращается во Врадж после долгих лет разлуки. Именно в таком настроении Джаганнатхадев в Пури путешествует из Джаганнатха-мандира в Гундича-мандир, что символизирует Его путешествие из Двараки во Вриндаван\*. Гоурасундар, погруженный в настроение Шри Радхи, и Его близкие спутники, которые были в настроении *враджа-гопи*, испытывали при этом огромную радость. Более того, с той же *бхавой* они собирались перед колесницей и радостно пели и танцевали во время *Ульта* Ратха-ятры (праздника возвращения Джаганнатхадева в Шри Мандир из храма Гундича).

[\*Ратха-ятра идет завершающую часть пути по Враджу, потому что конечная ее цель - Сундарачал, Вриндаван.]

Неужели они думали, что возвращение колесницы в Шри Мандир символизирует отъезд Кришны из Вриндавана и Его путешествие в Матхуру или Двараку? Нет и еще раз нет. Это ошибочное понимание. В "Шри Чайтанья-чаритамрите" есть описание, как Шри Чайтанья Махапрабху и Его спутники вместе танцевали под звуки *киртаны* во время *Ульта* Ратха-ятры:

*аро дине джаганнатхер бхитор-виджой  
ратхе чари' джаганнатха чоле ниджалой*

"На следующий день Господь Джаганнатх вышел из храма и, взойдя на колесницу, направился назад в Свою обитель".

*пурвават койло прабху лоийа бхакта-ган  
парама ананде корен нартана-киртан*

"Как и накануне, Шри Чайтанья Махапрабху со Своими преданными радостно пел и танцевал" («Чайтанья-чаритамрита», Мадхья-лила, 14.244-245).

Несмотря на свое страстное желание увидеть Кришну, *враджа-гопи* и даже Шримати Радхика не покинули Вриндаван, чтобы повидаться с Ним в Матхуре, которая находилась совсем рядом. Как же тогда Гоурасундар, принявший настроение Шримати Радхики, и Его спутники могли оставаться в Гамбхире и ходить в Пури-мандир? Ведь Пури-мандир и Гамбхира представляют собой Двараку, поскольку оттуда начинается шествие Ратха-ятры. Ответ в том, что Шри Гоурасундар видел сады в Пури как Вриндаван, океан как Ямуну, а Чатак-парват как Говардхан. Так какой же тогда аспект Ратха-ятра-лилы, по мнению уважаемого Бхактиковида Маходоя, противоречит принципам *рагануга-* или *рупануга-бхакти*?

Если *даршан* Ратха-ятры может вызвать беспокойство или тревожные предчувствия, то почему такие *враджабаси*, как (*вриндаванские*) Госвами, Тхакур Бхактивинод, Шрила Прабхупад (Сарасвати Тхакур), Пуджяпад Шрила Шридхар Госвами Махарадж и другие известные *рупануга-ачарьи* посещали Пури-дхаму, чтобы увидеть этот праздник? Стало быть, Ратха-ятра только усиливает *враджа-гопи-прему*.

3. "Со времен Махапрабху вплоть до нынешних дней мы не найдем примера ни одного великого *вайшнава*, искушенного в *бхаджане*, который участвовал бы в празднике Ратха-ятры в *абхинна-враджа-мандале*, Шри Навадвипа-дхаме".

Уважаемый автор, Бхактиковида Маходой, утверждает, что неправильно проводить Ратха-ятру в Навадвипа-дхаме, так как якобы никто из великих исторических личностей, искушенных в *бхаджане*, этого не делал. Однако это утверждение лишено всяких оснований по следующим причинам. Со времен Шримана Махапрабху вплоть до наших дней практически все *ачарьи* и преданные, принадлежащие к *Гаудия-сампрадае*, совершали паломничество в Пури-дхаму, чтобы получить *даршан* Ратха-ятры. Это углубляло их понимание божественных настроений Шри Гоурасундара и насыщало их *бхаджан*. До последнего времени никто не видел особой необходимости в том, чтобы начать проводить Ратха-ятру в Навадвипа-дхаме, в том числе и многие из наших предшественников *ачарьев*. Однако не раз по зову сердца великие *вайшнавы* проводили эту *лилу* в разных уголках *Гауда-мандалы*, например, в провинции Махеш. Поэтому если какая-либо великая личность пожелает устроить эту *лилу* в Шри Навадвипа-дхаме, это никоим образом не будет противоречить пути *рупануга-бхаджана*. К примеру, со времен Шримана Махапрабху в *Гаудия-*

*вайшнава-сампрадае* считалось, что "Шримад-Бхагаватам" является естественным комментарием к "Брахма-сутре". Тем не менее, когда возникла необходимость, *Гаудия-веданта-ачарья* Шрила Баладев Видьябхушан Прабху написал к ней отдельный комментарий, "Говинда-бхашью". Как, по мнению Бхактиковиды Маходоя, - противоречит это *сиддханте* или, наоборот, является гордостью нашей *Гаудия-сампрадаи*?

4. "*Джагадгуру Ом Вишнупад* Шрила Бхактисиддхант Сарасвати Госвами Тхакур не проводил Ратха-ятра-лилу в Шри Гоура-дхаме".

*Джагадгуру Ом Вишнупад* Шрила Бхактисиддхант Сарасвати Госвами Тхакур проявил в Майяпуре во Враджапаттане (Шри Чайтанья Матхе) Радха-кунду и Шьяма-кунду. Он стал говорить о важности *дайва-варнашрама-дхармы*. Он возродил в *Гаудия-вайшнава-сампрадае* традицию ношения шафрановых одежд и принятия *триданда-санньясы*. Он водрузил над миром победный флаг *Гаудия-вайшнава-дхармы*. До появления этого лучшего из *ачарьев* никто в нашей *сампрадае* не проводил подобных реформ. Возможно ли на основании этого утверждать, что действия Шрилы Прабхупады противоречили принципам *рупануга-бхакти*? Ни в коем случае. Любой, кто осмелится делать такие заявления, абсолютно лишен понимания *бхакти-таттвы*.

5. "Разве может Дварака проявлять себя в Шри Навадвипа-дхаме?"

Мы уже объяснили, что основным настроением в Ратха-ятра-лиле является настроение "*кришна лийа брадже джай*". В нем нет и намек на *даршан* Двараки. Таким образом, данное утверждение совершенно бессмысленно.

С другой стороны, Навадвипа-мандала ни в чем не уступает Вриндавану и потому тоже является *амийи-дхамой*, вместилищем всех остальных *дхам*. Матхура, Дварака, Айодхья, Паравьйома - все они присутствуют в Навадвипа-дхаме, так же как частичные экспансии (*амийа*) Кришны - Нараяна и Вишну - вечно пребывают в Нем.

Например, в Майяпуре в Чандрашекхар-Бхаване (Враджапаттан), Шри Гоурасундар иногда танцевал в настроении Шри Рукмини, которая, как известно, является спутницей Господа в Двараке. Если проявление подобной *лилы* возможно во Враджапаттане, которая неотлична от Враджа и Радха-кунды, то почему в Навадвипа-дхаме невозможно получить *даршан* Двараки? Что же тогда мешает проведению там Ратха-ятра-лилы?

Итак, в заключение можно сказать, что между Ратха-ятра-лилой и *рупануга-анугатьей* существует неразрывная связь. *Рупануга-вайшнав*ы проводят эту *лилу* повсюду в Навадвипа-дхаме, чтобы таким образом, согласно методу, указанному Шриманом Махапрабху, погрузиться в настроение, описанное Шрилой Рупой Госвами:

*приях со 'йам кришнах саха-чари куру-кшетра-милитас  
татхахам са радха тад идам убхайох сангама-сукхам  
татхатй антах-кхелан-мадхура-мурали-панчама-джуше  
мано ме калинди-пулина-випинайа сприхайати*

(Падьявали 383; «Шри Чайтанья-чаритамрита», Мадхья-лила, 1.76).

[Слова Шримати Радхарани:] "О дорогая моя подруга, здесь, на Курукшетре, Я наконец встретила с милым Моему сердцу Кришной, с которым Меня связывает давняя дружба. Я все та же Радхарани, и радость встречи переполняет Меня, но как бы Мне хотелось оказаться с Ним на берегу Ямуны в рощах Вриндавана и услышать пение Его сладостной флейты, играющей на пятой ноте".

Такая медитация глубоко насыщает *бхаджан* истинных *рупануга-вайшнав*ов.

Мы публикуем здесь и вторую статью от Шри Девананда Гаудия Матха о Ратха-ятре в Навадвипе, опубликованную в "Гаудия-патрике" в 1970 г., 22-й год издания, в 10 номере. Написана она была также Шримад Б.В.Нараяной Махараджем.

**Шри Ратха-ятра в Шридхам Навадвипе:  
противоречит ли она принципам рупануга-бхакти?  
(2-я статья)**

Наша самая желанная цель - стать пылинкой на лотосных стопах (*падапада-дхули*) Шри Рупы Госвами, который установил сокровенное желание Шри Чайтаньядева. В этом мире мы не можем вообразить более высшего сокровища, чем это. Стать *рупанугой* - величайшая удача. Но мы тогда не должны себе такого тщеславия, как думать о себе: "Я - *рупануга махабхагавата*". Стать пылинкой на лотосных стопах *шири рупануга-вайшнава* - это самое желанное для нас. Памятуя о беспричинной милости пыли на стопах лучшего из *Рупануг (рупанугавар)*, моего Парамарадхьятам Шри Гурупад-падмы, который является объектом любви и милости (*снеха-виграха*) Шрилы Прабхупады (Сарасвати Тхакура), сокровенного спутника Шри Рупы Госвами, я представлю здесь кое-что по поводу обсуждаемой темы. Я молюсь *вайшнавам*, которые не видят ни в ком недостатков (*адоша-дарши*), чтобы они простили мою ненамеренную дерзость, если таковая будет здесь обнаружена.

С точки зрения *шири рупануга-сиддханты* проведение Шри Ратха-ятры в Шридхам Навадвипе для *бхаджана*, несомненно, благоприятно. Это уже было показано нами в предыдущей статье, со ссылками на лучшую из *шастр (сарва-шастра-чурамани)* "Шримад Бхагаватам", на "Гопал-чампу" *Рупанугачарьи* Шри Дживы Госвами, на "Шри Чайтанья-чаритамриту" и другие авторитетные писания. Но оппонент [Шрипад \*\*\* Махарадж] не смог ответить на все эти неопровержимые аргументы из *шастр* и сильные логические доводы, а просто делал несуразные утверждения, безо всякой необходимости ругался, делал саркастические замечания, и, в конце концов, просто пригрозил последствиями *вайшнава-апарадхи*. В этой статье Шрипад \*\*\* Махараджа, опубликованной в журнале "Шри Гаудия-даршан", лишь проявилась истинная "*сварупа*" автора.

Для человека с неустойчивым умом невозможно занять прочное положение в понимании *сиддханты*. Шрипад \*\*\* Махарадж, который во время проявленной *лилы* нашего Гурупад-падмы, возлюбленного ученика (*снеха-виграха*) Шрилы Прабхупады, сам участвовал в праздновании Шри Ратха-ятры в Уддхаран Гаудия Матхе, в Чинсуре, причём, в его (Шрилы Кешавы Госвами) *анугатье*, и также участвовал в проведении Ратха-ятры в Шридхам Навадвипе, несколько лет подряд показывая самую серьёзную заинтересованность в этом - он уверенно тянул канаты колесницы и подталкивал колёса, а когда уставал, то принимал *махапрасад* различных видов, наполняя до отказа свой желудок, на протяжении всего праздника Ратха-ятры и затем Хэра-панчами. И вот этот же самый \*\*\* Махарадж после ухода *Ачарья-симхи* Шрилы Кешавы Госвами Махараджа в *нитья-лилу* теперь дерзко и оскорбительно осмеливается заявлять, что, мол, Ратха-ятра в Навадвипе - это *сиддханта-виродх* (противоречит *сиддханте*), *расавиродх* (противоречит *раса-таттве*) и *расабхас* (недозволенное смешение *рас*)! Что ж это такое? Выходит, что год назад он совсем не был *рупанугой*, а стал *рупанугой* только в течение последнего года?! Или, может быть, он не был *рупанугой* прежде и также не является *рупанугой* сейчас? Что из этих двух вариантов? Но и в том, и в другом случае такой человек с непостоянной *сиддхантай* и метущимся умом, не утвердившийся в *рупануга-сиддханта-ваде*, - как он может рассуждать о *рупануга-сиддханте*?

Тот, кто совершил много служения своему Гурупад-падме Шриле Прабхупаде; тот, кто во всех отношениях исполнил его *манобхикша*; тот, чья *гуру-сева* и *гуру-нишита* стала известна всем *Сарасват-Гаудия-вайшнавам*; тот, чья *рупанугатья* (следование Шри Рупе Госвами) не подлежит ни малейшему сомнению; тот, кто воспитал этого \*\*\* Махараджа, вскормил его и дал ему знание и образование, - теперь этот \*\*\* Махарадж без всякой необходимости ищет в нём, лучшем из *ачарьев*, недостатки?! Теперь он уличает в ошибках типа *сиддханта-виродх* и *расабхаса*?! Разве это не является *вайшнава-апарадхой* и *авагья* (непослушанием) по отношению к этому великому святому (*махат*)?! И когда истинный ученик (*сат-шишья*), имеющий *гуру-сева-нишиту*, протестует против того человека, кто отпускает саркастические утверждения по поводу *сиддханты вайшнавской гуру-варги*, то это вдруг называют "*вайшнава-апарадхой*" и "неповиновением *вайшнаву*", но, с другой стороны, когда кто-то насмехается по поводу преданного служения *гуру-вайшнава* и называет его сторонником *апасиддханты*, исключая его из *рупанугатьи*, это не считается *вайшнава-апарадхой*?! Такое заключение действительно достойно всяческих похвал... Примеры с демоном Тринавартой и с Ашваттхамой, которые были приведены, на самом деле хорошо подходят самому \*\*\* Махараджу, этому "величайшему знатоку *сиддханты*". Тот, кто сам не повинуется *вайшнаву* и не видит своих собственных недостатков, пытается обвинять в чём-то слуг этого *вайшнава*, имеющих *гуру-нишиту*. Таково влияние могущественной *вишну-майи*. Джагадгуру Шрила Прабхупада говорил: "Если редакторы изданий "Гаудия" и "Надия-пракаш", видя непочтение к *гуру-вайшнавам*, сохраняют молчание, то это становится препятствием для их *вишрамбха-гуру-севы* (искреннего, беззаветного

служения Гурудеву). ...Это не только является грехом, когда преданный терпит непочтение к *гуру-вайшнаву*, но является и великим оскорблением, которое стягивает его душу вниз. Даже если в этой ситуации весь мир станет *вироддхи* (против), мы готовы вытерпеть даже такое". (Сборник писем "Патравали", 2-я часть).

Разве эти наставления не были замечены "самодельными" *махабхагаватами*? Если человек критикует любого чистого *гуру-вайшнава*, то ученик такого Гуру, имеющий *гуру-ништху*, в точности знает, в чём состоит его долг. И если, протестуя против *апасиддханты* такого "критика", мы, по словам Прабхупады, даже вынуждены будем показаться гордыми и, вследствие этого, стать животными или отправиться в ад на веки вечные, мы готовы пойти на это. Мы настолько "горды", что отбросим любые идеи, которые направлены против нашего Гурудева, от кого бы они ни исходили. Милостью Гурудева мы отбросим их. Разве не нужно было подумать и взвесить всё основательно, прежде чем делать публичные утверждения? Зачем же тогда так кричать насчет *вайшнава-апарадхи*, если даётся правильный ответ на подобные утверждения?

Этот \*\*\* Махарадж сам лично вдохновил Шри Харипада Дасадхикари, который живёт в Шрирамपुरе, пожертвовать сумму денег на строительство колесницы (*ратха*) для Ратха-ятры в Шри Навадвипа-дхаме. Шрипад \*\*\* Махарадж сам лично упомянул мне об этом в письме, а также сообщил непосредственно, когда приезжал в наш *матх* в Матхуре. Ниже приводится другое его письмо, свидетельствующее о его "идеальном примере" следования *вайшнава-марьяде* (этикету вайшнавов).

-----  
Шри Шри Гуру-Гоурангау Джайатах  
Шри \*\*\*,  
Шри Майяпур, Надия

С бесчисленными *дандават-пранамами* лотосным стопам *шри шри вайшнавов*.

Шрипад Нараяна Махарадж,

Я надеюсь, что Вы благополучно совершаете свой *бхаджан*. Я вынужден был написать кое-что относительно Ратха-ятры, по особой просьбе Пуджыпада Шридхара Махараджа. Он попросил меня об этом, держа мою руку, и вот почему я вынужден написать это, по его особой просьбе. Поэтому, пожалуйста, не воспринимайте это как действие, совершенное по моей личной инициативе. Пожалуйста, знайте, что у меня с Вами всегда останутся хорошие отношения. И также, пожалуйста, знайте о моих наилучших Вам пожеланиях. С уважением,

Шри \*\*\*  
-----

Так в чём же *анукулёна кришнанушиланам*? Если эта Ратха-ятра не является *анукул анушилан*, то есть, не благоприятна для *бхакти*, то может ли продажа угля, рыбы и мукомольный бизнес считаться таковым? Подобная деятельность может быть *анукул кришнанушиланам* только для понимания *уччха-адхикари* (необычайно возвышенных преданных), но она будет совсем неправильно понята преданными *каништха-адхикари*.

Изучение "Шримад Бхагаватам" и других книг *вайшнава-ачарьев* о чистой преданности считается частью *шуддха-бхакти*, и если это называется просто "цитированием из библиотечных книг", такое понимание достойно презрения. В этой связи Шрила Прабхупада говорил: всегда изучайте "Гоудию" и книги чистых преданных, и только тогда слушание *хари-катхи* из уст чистых преданных будет плодотворным. Поэтому вышеуказанное утверждение (насчет цитирования) было сделано без знания наставлений (*вани*) Прабхупады. Таким образом, не совсем ясно, к какому типу преданного служения относится поиск недостатков в действиях, относящихся к *шуддха-бхакти*?

Шри Чайтанья Махапрабху в одной Своей *лиле* совершает одновременно пять-семь *лил*, поэтому в *ачар* (поведение) и *вичар* (понимание) Махапрабху одновременно включены путь *раги* (*рага-марг*) и путь *видхи* (*ваидхи*) для различных уровней *сиддха-преданных* и *садхаков*.

Таковы же и деяния *антаранга-паршадов* (ближайших спутников) Шри Чайтаньи Махапрабху. Только *антаранга-паршады* могут понять *антаранга-бхаву* (глубокое внутреннее чувство). Она находится вне понимания тех, кто *бахиранга* (на внешнем уровне). Те, кто имеют грубое, внешнее восприятие, всегда склонны искать в других недостатки без всякой необходимости.

*гуниджана-гумпхита кавйе кхала-кхалу паийати дошам  
манимайа-мандира-мадхйе пипилика паийати чхидрам*

"Завистливые, недобросовестные люди всегда ищут недостатки в произведениях учёных людей, подобно тому, как муравьи пытаются найти свои норки в *мандире* из драгоценных камней".

В действительности Ратха-ятра в Шридхам Навадвипе включает в себя как *адхикари рага-марга*, так и *адхикари видхи-марга*, и если это было бы известно (оппоненту), то не было бы необходимости затевать этот диспут. Мы уже показали раньше, что во время Ратха-ятры ничуть не возможно *спхурти* (видение) Двараки, поскольку в двух стихах (Ратха-ятры) - "*сэи то парананатха паину*" и "*кришна лоийа брадже джай э бхава антар*" - присутствует *спхурти* (видение) Враджа. Когда Шри Гоурасундар, имеющий *бхаву* и сияние Шримати Радхарани (*радха-бхава-канти-сувалита*), вместе со Своими *антаранга-паршадами* тянул колесницу (*ратх*) обратно из Сундарачала в Нилачал (в процессии Ульта Ратха-ятры), Он танцевал и совершал *киртан* в очень радостном настроении, точно так же, как Он делал это на пути из Нилачала в Сундарачал.

*purvvavat koilo prabhu loiya bhaktagan  
paramanande koren nartana-kirtan*

("Шри Чайтанья-чаритамрита")

Разве в этих словах *пурвават*, *парамананде*, *лоийа бхакта ган* и *нартана-киртан* имеется ввиду просто *лока-санграха* (действия напоказ, действия на людях)? Совершенно ясно, что эти фразы "*парама ананде*", "*брадже лоийа джай кришна*" и "*сэи то парананатха паину*" передают глубочайшее настроение, обострённое чувство (*судипта-бхава*). Таким образом, это понятно и доказано, что Шриман Махапрабху и все *рупануга-ачарьи* (*рупануга-ачарья-варга*) испытывают радость во время Ульта Ратха-ятры. Поэтому великий позор тем, кто объясняет слова "*парамананде*" и "*пурвават*" как всего лишь "*лока-санграха*"!!

Когда *Гопи* встретили своего возлюбленного Кришну на Курукшетре, тогда и было у них "*сэи то парананатха паину*", и когда они почувствовали, что они наконец-то вместе со своим *Прананатхом*, они стали необычайно радостными (*параманандита*). И всё же они не были полностью удовлетворены. Тогда они сказали Кришне следующее:

*brindavane udoy korao apona charan  
ama loiya punah lila koroho brindavane  
tobe amar manovancha hoy to purane*

С этой молитвой они повезли своего дорогого Кришну на колеснице во Врадж. По пути они испытывали высшее блаженство (*парамананду*). И когда они достигли Сундарачала, у Чайтанья Махапрабху проявилась такая *бхава* и Он сказал:

*brindavane aila krsna - ei prabhur jnan  
krsner vihar-sphurti hoilo avasar  
radha-sange krsna-lila - ei hoilo jnane  
ei rase magna prabhu hoila apone*

(«Ч.-ч», М.14.13-14)

А во время обратного путешествия (Ульта Ратха-ятры):

*ar dine jagannather bhitor-vijoy  
rathe chari' jagannath chole nijaloy  
purvvavat koilo prabhu loiya bhaktagan  
param anande koren nartana-kirtan*

(Ч.-ч, М. 1.244-245)

Если бы оппоненты понимали таинственную и глубокую истину этих стихов, то они не противились бы Ратха-ятре в Навадвипа-дхаме. Ратха-ятра завершается во Вриндаване. Когда Кришна приехал во Вриндаван на колеснице, *Гопи* возликовали. У них не возникло в то время ни малейшего *спхурти* Двараки.

Шри Рупанугавар (лучший из *рупануг*) Шрила Прабхупада пишет в своём комментарии к "Шри Чайтанья-чаритамрите" (М.,1.53-56): "Подобно тому, как Гопи были безразличны к настроению

Кришны в *айшварье* на Курукшетре и пытались забрать Кришну в Гокулу и дать Ему там наслаждаться *мадхурьей*, так же и Гоурахари желает забрать Кришну в образе Джаганнатха из Джаганнатха-мандира, олицетворяющего Курукшетру, в Гундича-мандир (олицетворяющий Вриндаван). Он поёт перед колесницей с *бхавой* сердца Вришабхану-нандини и везёт Джаганнатха в Гундича-мандир, который является *паракия-вихар-стхали* (местом игр в *паракия-расе*)". Здесь Шрила Прабхупада вообще ничего даже не упомянул о *спхурти* Двараки.

Шрипад \*\*\* Махарадж, процитировав письмо Шрилы Прабхупады из 1-й части "Патравали", сам признал необходимость проведения Ратха-ятры. Поэтому мы не считаем, что нужно говорить что-либо еще на эту тему.

Да и если Сам Чайтанья Махапрабху в Шридхам Майяпуре, в Чандрашекхар Бхаване (Враджапаттан или Радха-кунда), танцевал в настроении Рукмини в Двараке, то согласно этому почему не был бы возможен и *даршан* Двараки в том же Враджапаттане или где-либо еще в Шридхам Навадвипе?

*sobe krsna bhaje shudhu ei matro jane  
ja'ha ja'ha netra pore ta'ha krsna sphure*

"Все (чистые преданные, *махабхагаваты*) поклоняются Кришне. Они знают только Его. Куда бы они ни посмотрели, везде они видят только Кришну".

*Махабхагаваты* имеют такого рода *даршан* (видение). Тогда, как же возможно, чтобы они стали подобны "корректорам" типа *каништха-адхикари*, чтобы видеть *кутинати* (обман, лицемерие) в других? Коль скоро Ратха-ятра проходит во Враджа-мандале и на Радха-кунде, и *рупануга-махабхагаваты* не критикуют это, то зачем им критиковать Ратха-ятру в Навадвипе, если Навадвип неотличен от Враджа?

Те, кто говорят, что Ратха-ятра в Гоура-дхаме - это не *кришнанушиланам*, такое понимание является *апасиддхантой*. Мы просто лишь воздать хвалу таким их заключениям... Кем бы они ни были, но они на тысячи и тысячи миль далеки от *рупануга-дхары* и *бхактивинода-дхары*. Шри Бхактивинод говорил (в своей статье "Гоура-Кришна"): "Нет разницы между *Гоура-лилой* и *Кришна-лилой*. Они суть одно и то же. Если кто-то оставляет Кришну и поклоняется только Гоуре, - это какой-то новый процесс. Это не одобрено Махапрабху. Как поклонялись *парикары* Чайтаньи Махапрабху? Думая, что Гоура - это их *пранешвар* (Господин их души). И даже несмотря на то, что у них было такое настроение, они делали Гоурасундара совершенно счастливым тем, что совершали *кришна-санкиртан*. "Я буду поклоняться Гоуре и не буду помнить о Кришне" - такое умонастроение нужно считать большой неудачей. И точно так же, если кто-то думает: "Я буду поклоняться Кришне, но не буду помнить Гоуру" - это тоже считается великой неудачей. *Шри Гоура-лила* и *Кришна-лила* суть одно, и они связаны друг с другом во всех отношениях. Это написано повсюду, и для *джив Кали-юги* это подобно нектару".

Поэтому те, кто полагают, что Ратха-ятра в Шридхам Навадвипе является чем-то отличным от *кришнанушиланам*, - зачем тогда они устанавливают Божества Радха-Кришны в своих храмах в Навадвипа-дхаме? Зачем они отмечают Кришна-Джанмаштами и другие праздники? Разве такие *враты* (обеты) не препятствуют их *рупанугатье* и их *Гоура-ништхе*? Мне кажется, они не читали "Падма Пурану" и другие подобные *шастры*. Вначале им следовало бы прочитать "Хари-бхакти-вилас", а затем уже думать о том, что они являются *рупанугами*. Если бы это была какая-то другая концепция Ратха-ятры, противоречащая концепции Чайтаньи Махапрабху, если бы это противоречило *шастрам* или было оскорбительным, то почему Санатана Госвамипад не упомянул этого в "Хари-бхакти-вилас", приведя множество *праман* и логических аргументов, указав для всех, что Ратха-ятра в Навадвипе запрещена? В "Падма Пуране" проведение Ратха-ятры разрешается для всех *вайшнавов* и для всех мест:

*asharasya dvitiyayam ratham kuryad visheshatah  
ashara-shuklau-kadashyam japa-homa-mahotsavam  
ratha-sthitam vrajantam tam mahavedi-mahotsave  
ye pashyanti muda bhaktya vasastesham hareh pade  
satyam satyam punah satyam pratijnatam dvijottamah  
natah shreyam prado vishnorutsavah shastra-sammatah*

Как человек может понять, что является *сиддхант-виродх*, *раса-виродх* и *расабхасой*, если он не будет совершать *нишканат-севу* (нелицемерное служение) *рупануга-гуру-варге* и общаться с *рупануга-гуру-варгой*? Каково значение очень долгой *випраламбхи*? Что из себя представляет такая *раса*? Если они (*рупануга-гуру-варга*) дают нам это понимание, тогда и мы сможем понять это. Но если мы просто говорим, что попало, как делают *пракрита-сахаджи*, мы не станем *рупануга-сиддхантавид* (знающими *рупануга-сиддханту*). Если сделать свой ум целеустремлённым и следовать значению стиха "*кришина-бхакти-расабхавита*", то тогда придёт истинное благо. В противном случае, несомненно, будут допущены *сиддхант-виродх*, *раса-виродх* и *расабхас*.

"Общение со своим Гурудевом или другими близкими учениками Шрилы Прабхупады - это никакая не *вайшнава-санга*. Я и только я - единственный *махабхагавата*. Если кто-то не общается со мной, то он не имеет *вайшнава-санги*". *Рупануга-вайшнав* никогда не будет так говорить. *Шлока "тринад апи суничена"* - украшение *вайшнавов*. Только тот, кто сделал эту *шлоку* своим украшением, может "править" всем миром. По этому поводу мы рекомендуем почитать "Гаудия-бхашью" (комментарий Шрилы Прабхупады к "Шри Чайтанья-Бхагавате", М., 28.124).

Будь у Гуру сотни учеников, или у него всего один ученик, но Гуру выбирает учеников согласно своему пониманию, видя квалификацию и уровень своих учеников. А тех - таких как мы, - кто во всех отношениях падший (*патита*), он отвергает. Но тот Гуру, кто видит *бхагават-бхаву* (божественное чувство) в каждом, а себя считает учеником всех, - он может считаться *Джагатгуру*. Как показал Шри Гоурасундар в Своем *бхаджан-пранали* (сокровенном пути *бхаджана*) "*тринад апи суничена тарор апи сахишнуна аманина манадена*" - необходимо всегда совершать *бхаджан* согласно этому принципу. Он дал это наставление для того, чтобы мы следовали этой *шлоке* на сто процентов, внешне и внутренне, без всякого двуличия. Он дал людям эту *бхаджан-шикшу* (наставление в *бхаджане*) и, таким образом, Он стал истинным *Джагатгуру*. Те, кто служат Шри Чайтаньядеву, тоже являются *Джагатгуру*. Почему? Потому, что они приняли самых падших людей, самых оскорбительных людей (*пашанди*) - таких, как я - в качестве своих слуг и даровали им *адхикар* служить. "Я не возвысился над этим миром, я тоже нуждаюсь в спасении" - если человек не имеет такой *даиньи* (смирения), необходимой и присущей *вайшнавам*, то он не может действовать в качестве Гуру.

Нам нет необходимости приводить здесь ещё примеры Ратха-ятры во Врадже или на Радха-кунде. Вначале Бхактиковида Маходой пытался сказать, что сейчас нигде во Врадже Ратха-ятра не проводится. Когда мы доказали, что случаи проведения Ратха-ятры во Врадже были, он изменил тон и заявил: "Да, возможно они были, но *рупануга-вайшnavы* не получают их *даршан* (не участвуют в них)". Кроме того, они (оппоненты) написали следующее: "Те, кто так делают, - *сахаджи*, и Прапуджячаран Шримад Бхактипрагьяна Кешава Махарадж, *снеха-виграха* Шрилы Прабхупады, никогда не поддерживал такие идеи". Делая такое утверждение, Шрипад \*\*\* Махарадж, я полагаю, всё-таки признаёт моего Гурупад-падму *снеха-виграхой* (объектом любви) Шрилы Прабхупады и знатоком *шаштр* (*сиддхантавид*), но весьма печален тот факт, что когда этот *снеха-виграха* начал проведение Ратха-ятры в Навадвипе, Шрипад \*\*\* Махарадж теперь, оказывается, не принимает этого, называя это противоречащим *сиддханте*. И когда он говорит подобные вещи, в сердце он не чувствует никакой боли, и его перо в руке совсем не дрожит из страха перед *вайшнава-апарадхой*. Но если кто-то плюёт наверх, то есть всяческая вероятность, что этот плевок упадёт на него самого.

Зачем демонстрировать свою *пандитью* (учённость), если цель при этом - просто разбить аргументы другого [*вайшнава*] и покритиковать его? Вместо этого было бы полезнее проявлять свою *пандитью* (учённость) и разбивать аргументы тех, кто является оскорбителем и выступает против *бхагаватты* Шримана Махапрабху [т.е. против того, что Он является Бхагаваном], и против тех, кто пытается пропагандировать "Прачин Майяпур", расположенный на Коладвипе, и воюет против Шридхам Майяпура, проявленного нашей шри *гуру-варгой* [на Антардвипе]. Если мы объединим усилия в этом направлении, то исполним *манобхикшта* Шримана Махапрабху и Шрилы Прабхупады, и тогда наша *сампрадая* будет прославлена. Если же мы не делаем так, но вместо этого просто создаём трения между различными ветвями Гаудия Матха, то преемственность (*дхара*) *Шри Сарасват-Гаудий* будет разрушена. Согласно последним наставлениям Шрилы Прабхупады, все мы должны объединиться ради одной цели - проповеди послания Шри Рупы-Рагхунатха. Таков путь, который принесёт нам благо. Если мы не последуем ему, то несомненно встретим свою гибель. Посему этот слуга возносит такую молитву:

*dante nidhaya trinakam padayor nipatya  
kritva cha kakushatame tadaham bravimi  
he sadhavah sakalameva vihaya durat  
chaitanya-chandra charane karutanuragam*

Шри Рупануга-вайшнава-дасанудасабхас,  
Тридандисвами Шри Бхактиведанта Нараяна

-----

*В том же номере "Гаудия-патрики" (1970 г., 22-й год издания, 10 номер) была опубликована статья одного из самых выдающихся учеников Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура, сарва-шастра-сиддхантавид Паривраджачарья-варья Тридандисвами Шри Шримад Бхактибхудев Шроти Махараджа. В своей статье он поддерживает проведение Ратха-ятры в Навадвипа-дхаме. (Вначале эта статья была опубликована на хинди в "Бхагават-патрике").*

### ***Сиддханта Шри Ратха-ятры, ответ на письмо***

Шри Шри Гуру-Гоурангау Джайатах  
Шри Гоура Сарасват Матх  
Джхараграм (Миднапур), 1 ноября 1970 г.

Шрипад Нараяна Махарадж!

Я получил Ваше письмо и ознакомился с его содержанием. Я напишу здесь обо всём, что Вы спрашивали о Ратха-ятре, хотя старость уже сделала меня неспособным во всех отношениях. Парамарадхья Шрила Бхактивинод Тхакур говорит:

*briddhakal aol, sarvanukha bhagol, piraboshe hoinu kator  
sarvvendriya durbal, khina kalevar, bhogabhave duhkhitto antar  
jnana-bala-hin, bhaktirase vanchito, aro mor ki habe upay?*

"Пришла старость, а счастье ушло. Меня мучает боль, чувства ослабли, тело стало немощным. Внутри я страдаю, ведь не могу больше наслаждаться. Я лишён знания и силы, и у меня нет ни капли *бхакти-расы*. Что же мне делать, где моё спасение?"

В таком состоянии я полностью разбит, опечален. Я провёл так много дней своей жизни бессмысленно, и теперь, в свои последние дни, я необычайно встревожен. Я в беспокойстве: что же случится со мной?..

Издавая газеты и журналы на разных языках (ежедневные, еженедельные, раз в две недели, раз в месяц) Парамарадхья Шрила Прабхупада старался даровать *сукрити* людям разных стран. Он говорил, что печатный станок - это "*брихад-мриданга*", а *санньяси* - это "*дживанта-мриданга*" (живая мриданга). Если мы совершаем *киртан* с *мридангой*, то лишь несколько человек могут услышать его звучание. Но с помощью печатного станка *хари-катху* можно распространять в разных частях мира, поэтому печатный станок и был назван "*брихад-мридангой*". Шрила Прабхупада посылал своих *санньяси* в разные области нашей страны и за рубеж, и поэтому называл их "*дживанта-мридангой*". *Санньяси* должны приносить благо всему миру - в этом и состоит их деятельность. Поэтому Шрила Прабхупада повсюду рассылал (вместе с ними) эти газеты и журналы на разных языках. Кроме этого способа проповеди он внедрил и другие способы.

После того, как я принял прибежище у моего Гурудева (Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура), я служил в течение 45-ти лет в качестве редактора в издательских отделах, и до сих пор я продолжаю делать это. Однажды я написал статью в ежедневную газету "Надия Пракаш" и показал её Шриле Прабхупаде. В статье содержалась критика в отношении одного человека, который проповедовал вопреки *сиддханте*. Я написал статью с целью опровергнуть его суждения. Шрила Прабхупада отметил, что моё опровержение было хорошим, но "если этот человек подаст на тебя в суд за причинение ущерба его репутации, то тебя могут посадить под арест (до завершения судебного процесса)". Если во время написания какой-либо статьи человеком овладевает гнев, насилие, зависть и т.д., то лучше воздержаться от написания такой статьи. Нужно писать статьи так,

чтобы в ней не было прямого нападения непосредственно на саму личность оппонента, но чтобы, в то же время, оппонент мог понять скрытую суть того, что вы пишете, а другие читатели, обычные люди, не могли бы понять этого.

Итак, я раскрою здесь пару моментов относительно Ратха-ятры. Точно так же, как в провинциях Бихар и Уттар Прадеш празднуется Холи, с таким же размахом повсюду в Бенгалии празднуется Ратха-ятра. Не нужно особо присматриваться и выискивать - люди в Бенгалии повсюду празднуют Ратха-ятру. В разных областях Бенгалии можно видеть даже малых детей - мальчиков и девочек, - которые играют с маленькими колесницами и тянут их.

По поводу Ратха-ятры я процитирую здесь из "Шри Хари-бхакти-вилас". Я не знаю, будет ли это полным ответом на Ваши вопросы. Относительно Ратха-ятры много *праман* (свидетельств) дано в 16-й главе "Шри Хари-бхакти-вилас". О Ратха-ятре там говорится после упоминания о времени "пробуждения" Шри Хари, и также в других местах:

*bhajante ye ratharudam devam sarvveshvareshvaram  
tesham yatrakritam nrinam kamanishtam prayacchati  
srikrnsna-ratha-shobham ye prakurvanti praharshitah  
tosham manorathavaptim yacchate purushottamam (183)  
srikrnsna-ratha-sanshobham yah karoti svashaktitam  
vanchitam tasya yacchanti nityam suryodayo grahah  
krnsnasya ratha-shobham ye prakurvanti praharshitah  
pade pade tatha pulra tesham punyam prayagajam  
ratha-yatra-sthite krsne jayeti pravadanti ye  
jayeti ca punarye vai shrinu punyam vadamyaham  
gangadvare prayage ca ganga-sagarasangame  
varanasyadi-tirtheshu devanashnaiva darshane  
yat phalam kavibhim praktam kartsnyena ca nareshvar  
jaya-shabde krite visnau rathasthe tat phalam smritam  
ratha-sthito narairyasta pujito dharanidharah  
yathalabhopapannaishca puspairbhaktya samarchitah  
dadati vanchhitan kamanante ca paramam padam (184)  
rathasya karshanam purvam kurute daityanayakam  
tatah suram siddhasajha yaksha-gandharva-manavah (188)  
itthancha ratha-yatraya virdhivyaktah svato 'bhavat  
tathapi kashchittatranyo vishesho 'pi vitanyate (189)  
modantam sujana hyaninditadhiyam srantakhilopadravah  
svasthah susthirabuddhayam pratitamitra ramantam sukham  
re daitya girigahvarani gahananyanda vrajadhvam bhayad-  
daityarirbhagavanayam yadupatiryanam samarohati  
palayadhvam palayadhvam re re ditijah danavah  
sanrakshanaya lokanam ratharuro nrikeshari (192)*

Перевод: "Шри Кришна исполняет все желания тех, кто поклоняются Ему, Сарвешварешвару, Господу всех богов, восседающему на колеснице (*patx*). Сурья и другие владыки планет исполняют желания тех, кто украшает колесницу Шри Кришны. Мой дорогой сын, все, кто с великой радостью украшают колесницу Шри Кришны и участвуют в Ратха-ятре, обретают результаты паломничества в Праяг. Пожалуйста, послушай о том, какие благие результаты обретают все, кто восклицают "Джая! Джая!" во время Ратха-ятры Шри Кришны. О лучший из людей, учёные объясняют, что тот, кто кричит "Джая!", когда Шри Кришна восседает на Своем троне на колеснице, получит все благие результаты, вместе взятые, от паломничества в Ганготри, Праяг, Ганга-сагар, Варанаси и получения *даршана* (Божеств) во всех этих местах. Все *данавы*, *сиддхи*, *гандхарвы* и люди, во главе со Шри Прахладой, лучшим из династии Дайтьев, тянут колесницу (*patx*). Так описывается процессия Ратха-ятры. Но я скажу тебе ещё нечто особое о Ратха-ятре. О мудрые и радостные люди, все препятствия для вас теперь уничтожены. Теперь возрадуйтесь! О разумные люди, все ваши враги теперь побеждены. Вы должны теперь радостно проводить этот праздник. Все демоны, устрашённые, стремглав убегают прочь, скрываясь в своих горных пещерах и глухих лесных чащах, ведь

Бхагаван Ядупати, сокрушитель демонов, едет на Своей колеснице (*ramhe*)! О демоны, бегите отсюда, бегите отсюда прочь! Ради защиты всех людей и всех планет Шри Нрисимхадев (Нрикешари) уже воссел на Свою колесницу!"

Затем мы находим *праман* (свидетельство) о времени проведения Ратха-ятры, о месяце Ашар.

*asharasya dvitiyayam ratham kuryad visheshatah  
ashara-shuklau-kadashyam japa-homa-mahotsavam  
ratha-sthitam vrajantam tam mahavedi-mahotsave  
ye pashyanti muda bhaktya vasastesham hareh pade  
satyam satyam punah satyam pratijnatam dvijottamah  
natah shreyam prado vishnorutsavah shastra-sammatah*

("Падма Пурана")

"В месяц Ашар, на второй день *шукла-пакиши*, и особенно в день *Шукла Экадаши* (день *Ульта* Ратха-ятры) обязательным во время *махотсава* является повторение *джапы*, совершение *хома-ягьи* и т.д. Тот, кто во время этого праздника с радостью наблюдает как Господь Вишну едет на Своей колеснице (*ramh*), становится жителем Вишнулоки. Поэтому, о лучшие из *брахманов*, я снова и снова со всей искренностью заявляю, я истово клянусь, что этот праздник Господа Вишну соответствует *шастрам*, и не существует ничего более благоприятного, чем он (этот праздник Ратха-ятры)".

Итак, существует множество *праман* (свидетельств из священных Писаний): из "Бхавишья Пураны", "Падма Пураны", "Сканда Пураны" и др. Поэтому нет ничего неправильного в проведении Ратха-ятры ради служения Бхагавану в любое время и в любом месте. И это, вне всяких сомнений, является *сиддхантой* священных Писаний.

С уважением, Тридандисвами Шри Бхактибхудев Шроты

### ***Символ проповеднической миссии Шри Гаудия Матха***

На разногласия такого рода, как история о Ратха-ятре в Навадвипе, удивительным образом проливает свет *хари-катха* Шрилы Шридхар Госвами Махараджа, которая называется "Высшая гармония, простое взаимодействие" ("Supreme Harmony, Simple Transaction"), опубликованная в самом первом номере журнала Кешавджи Гаудия Матха "The Rays of The Harmonist". Давая глубокий философский анализ противоречиям, возникающим иногда между *вайшнавами*, Шрила Шридхар Госвами Махарадж приводит пример молодой жены, которая пришла в семью мужа и в случае разногласий в семье вынуждена принимать в первую очередь его сторону, несмотря на всё уважение к его родным. В другом примере упоминаются слова Махараджа Юдхистхиры, когда он говорит, что, сражаясь с врагами извне, их всего - 105 братьев (Пандавы вместе с сыновьями Дхритараштры), но когда происходит разногласие внутри семьи, то их только пятеро (одни Пандавы), а сыновья Дхритараштры - на другой стороне. (В данном случае с Ратха-ятрой нельзя кого-то сравнивать с "сыновьями Дхритараштры", ведь этот пример приводится просто в связи с разногласием внутри семьи.) Затем Шрила Шридхар Махарадж пишет удивительные по своей глубине строки: "Такого рода различия будут существовать всегда, даже во Врадже. Там тоже можно обнаружить различные "группы", поэтому нам не следует бояться разделений и классификаций. Мы должны оказывать должное почтение тем, кому следует его оказывать, но наши стопроцентные почтение и покорность направляются к нашему собственному господину, который в нашей *расе* для нас высший. ... Существует тезис, антитезис и синтез. Синтез означает, что есть множество антитезисов. Гармония предполагает наличие разнообразия. Разнообразие должно существовать. ... Должно признаваться как разнообразие (различия), так и единство, а не только что-то одно из этого. ... Истина самоочевидна: существуют разнообразие (различия), и тем не менее есть Тот, кто связывает вместе все эти различия и управляет ими. Это не так, что непонимание, ложные концепции, "локальные" концепции и "провинциализм" просто не существуют, как считают некоторые (философские) школы, - нет, скорее, относительное сосуществует с абсолютным. Махапрабху не проповедовал отрицание чего-либо - Он придерживался концепции соотношения всего с Полным Целым. Это и есть чид-вилас, игра сладостного Абсолюта. Гоура Харибол! ... Оппозиция - это тоже служение. И в *мадхура-расе* также. Оппозиция только может казаться

оппозицией, и в этом случае она называется *вамья-бхава*. Конечно, это очень возвышенная тема. Природа Радхарани - это *вамья-бхава*. Она наотрез будет отказываться от всего, что приходит от Кришны или связано с Ним, но это только усиливает радость Кришны. Это нечто особенное, непростое. ... Поэтому оппозиция - это тоже особое "служение". Она имеет своё место в мире гармонии. Иначе, зачем тогда была бы необходимость в гармонии? Гармония и означает баланс противоположных сил. Величайший Миротворец (The Harmonist), создающий гармонию, может приводить в гармонию даже величайшие силы, противостоящие друг другу. И поэтому Он обязательно является самым могущественным. В высшей истине Абсолюта есть место всему, что угодно. ... Вначале я думал, как же это может быть: "Никогда не следует говорить неприятную истину", но потом я понял, что истина тоже (порой) нуждается в некоторой модификации. Например, Кришна попросил однажды Юдхистхиру "солгать", провозгласив, что Ашваттхама мёртв. С точки зрения высшего положения наша собственная концепция истины может и не иметь такой большой ценности, как нам представляется. И обычный закон, существующий на определённом уровне, может утратить своё качество "всеобщего распространения" перед лицом более высокой инстанции. Существует градация концепций. Наша концепция истины может принадлежать к определённому уровню, но более высшая Истина может вместить в себя или привести в гармонию как "истину", так и "не-истину", порождая естественно возникающий синтез.

... Такая способность приводить всё в гармонию была показана Самим Господом Махапрабху, а также Шукадевой Госвами. В его присутствии находились многие учёные различных философских школ, но его (Шукадевы Госвами) презентация истины была универсальной и всеохватывающей. ... Рассматривая разные философские школы можно увидеть истину на разных уровнях; но Шукадева Госвами (рассказав "Шримад-Бхагаватам") представил истину таким образом, что коснулся всех ярких и важных моментов всех философий, существовавших тогда, и связал их с сознанием Кришны". Затем Шрила Шридхар Госвами Махарадж объясняет, что единственной ценой за обретение Истины является *лаульям, лобха* - сильное желание обрести её. В это время происходит простое, искреннее "взаимодействие", "взаимообмен": *джива* говорит, что всем сердцем хочет обрести истину и называет себя принадлежащей Господу, а Господь, слыша это, отдаёт Самого Себя этого *дживе*. "Если ты говоришь, что принадлежишь Мне, Я тоже говорю, что принадлежу тебе..." Это и есть кульминация в развитии высшей гармонии - достижение чистой преданности, разрешающей все противоречия совершенно на другом уровне.

Шрила Нараяна Махарадж, объясняя "Рамаяну", затронул ту же идею о необходимости приводить всё в гармонию с Высшим Целым. Он объяснял, что нельзя обвинять Каикею в том, что будто бы она была причиной изгнания Рамы в лес. Каикеи лишь играла роль в той божественной игре Абсолюта, Господа Шри Рамачандры. "Тайный смысл того, что Каикеи попросила у Махараджа Дашаратхи два благословения, заключается в следующем. Каикеи не была жестокой. Она любила Шри Раму даже больше, чем Бхарату, своего сына. Когда Рама был ещё мальчиком, Он однажды сел на колени Каикеи и попросил у неё благословение, чтобы впоследствии, когда Он вырастет, она уговорила Махараджа Дашаратху отдать царство Бхарате, а не Ему, а Его, Раму, изгнать в лес на четырнадцать лет. Услышав это, Каикеи лишилась чувств и, придя в себя, сказала, что не сможет поступить так жестоко. Но Господь Шри Рама поведал ей, что для блага всего мира она должна будет сделать это, и тогда Каикеи согласилась".

Однажды Шрипад Премананда Прабху, один из старших учеников Шрилы Ваманы Госвами Махараджа и *шикша*-ученик Шрилы Нараяны Махараджа, уже много лет отвечающий за Кешавджи Гаудия Матх, говоря о ситуации с Ратха-ятрой 1969-70 гг., предположил, что, возможно, Шрила Шридхар Махарадж после ухода своего духовного брата, Шрилы Кешавы Махараджа, просто хотел посмотреть, насколько ученики Шрилы Кешавы Махараджа сильны, следуют ли они, как прежде, своему Гурудеву, которого называли "*Симха-гуру*", "Ачарья Кешари" (Гуру, подобный льву) или нет. Поэтому и дал указание написать такие статьи якобы против Ратха-ятры Шрилы Кешавы Госвами. (Однако, несомненно, существуют и возражения против этой теории.)

Здесь будет уместно привести и один из примеров того, как Шрила Шридхар Махарадж, в одной из своих бесед с учениками, прославлял Шрилу Кешаву Махараджа и был полностью согласен с ним. Он рассказывал об одном *сахаджия-бабаджи*: "Этот джентльмен (*бабаджи*) не мог терпеть, что мы - *санньяси*, и что *Бабаджи* (т.е. Госвами Вриндавана, Джаганнатх Дас Бабаджи, Гоуракишор Дас Бабаджи) - это наши Гуру, что мы преклоняемся перед их высшим положением, и в то же время мы не считаем, что нынешние так называемые "*бабаджи*" достойны этого положения. Он был

необычайно разгневан. Мне говорили, что он встретил в то время Кешаву Махараджа. Он встретил Кешаву Махараджа, и у него возник тот же самый вопрос. Кешава Махарадж сказал ему: "Вы жалуетесь, что мы даём священный шнур всем и каждому (кто присоединяется к Гаудия Матху), на это вы жалуетесь". Все, кто приходит в Гаудия Матх, получают священный шнур и (некоторые - ) шафрановую одежду. Затем Кешава Махарадж задал ему такой вопрос: что оценивается выше - *упавита* (священный шнур) или *дор-каупина* (набедренная повязка, которая дается во время *веша-инициации*)? Ведь всем, кто приходит к *бабаджи*, дают *дор-каупину* и делают из них "*бабаджи*". Кешава Махарадж сказал: "Да, это так. Мы свободно даём священный шнур (всем, кто присоединяется), а вы свободно даёте всем *дор-каупину*, не особо разбирая, кому попало. И можно спросить: а что же выше?" Этот человек не мог не согласиться, что *дор-каупина* выше, чем священный *брахманский* шнур. Он был вынужден согласиться, что свободно давать людям священный шнур - это лучше, чем свободно давать всем *дор-каупину*, которая является более высокой вещью. Кешава Махарадж тогда спросил его: "Так кто же приносит больший вред обществу?" Тот *бабаджи* ничего не мог ответить на это. Мы считаем *каупину* более высокой вещью. То, что Шриман Махапрабху дал Санатане Госвами, это самое высшее. Всем необходимо стремиться к тому, чтобы когда-нибудь принять эту *вешу* (символ полного отречения), но вначале стань *брахманом*, обрети квалификацию *брахмана*, тогда ты сможешь по-настоящему понимать, что такое сознание, *четана*, и на более высоком уровне ты обретишь исключительное памятование о Радхе-Говинде, о самом высшем, о *Гопи*. Только ради этого. Но вначале осознай, каким образом духовное стоит выше материального. Вначале научись мыслить таким образом: дух всегда важнее материи. Приди на этот уровень, укрепись в этом положении, и оттуда старайся продвигаться дальше, к высшему пониманию духовной философии. Если перескочишь через это, то всё будет имитацией, подражательством. Материальные вещи и понятия вы будете принимать за духовные, а это означает имитация. (Положение *бабаджи*, *лила-смаранам*, и т.д.) это высшее положение в духовной жизни, это не материально. Вы натираете тело грязью и говорите, что это нектар, но мы не можем принять такого. Это просто откровенная подделка. Вы должны сознательно делать шаги, передвигаясь с одной ступени на другую, это всё ступени на пути. Но, находясь еще здесь (на материальном уровне), в этом, вы уже фантазируете о том (т.е. о возвышенной *раса-лиле*) и воображаете себя *сиддха-махатмами*! Мы ненавидим это. В таком случае вы все просто богохульники, вы позорите Махапрабху и Его *сампрадаю*. Вы черните Его *сампрадаю*.

В другой раз Шрила Шридхар Махарадж признавался некоторым ученикам Шрилы Свами Прабхупады из ИСККОН (которые приходили к нему за советами), что его стиль проповеди в чём-то отличается от проповеди его духовных братьев, но другие духовные братья, несомненно, имеют право проповедовать так, как считают нужным: "Основные принципы общения не строятся на строгих правилах, на строгом "регламенте". Общение должно быть добровольным. В будущем могут возникнуть различия, и поэтому может возникнуть другая группа, это вполне допустимо. Ведь не должно быть принуждения, никто никого не должен заставлять. Вы должны проповедовать и можете делать это широко и грандиозно. Некоторые могут проповедовать и жить очень скромно, по-*брахманически*. Но, например, мои духовные братья, (Бхактидайита) Мадхава Махарадж и (Бхактипрагьяна) Кешава Махарадж проповедовали "грандиозно" - много людей, большие *матхи*, последователи, деньги, храмы... Но я удовлетворен лишь немногим, я живу по-своему. Почитать книгу, почитать или написать стихотворение... Это соответствует моей природе, моей способности. Вот так я и продолжаю. Мы не можем избежать этого. В основе (проповеди) нет какого-то строгого "регламента", это достаточно произвольная вещь - кто-то может вообще уйти (из проповеди), кто-то может (временно) прекратить проповедовать, или проповедовать потихоньку, согласно своим способностям, но те, кто имеют склонность к "широкому размаху", к "великолепию", они будут двигаться согласно своей природе. Они будут двигаться, и в будущем с кем-то может возникнуть какое-то расхождение. Это не имеет значения, но это расхождение должно быть мирным, естественным, а не то, что если есть различие во взглядах, если кто-то не соответствует взглядам какого-то "комитета", значит нужно "изгнать" его и "лишить всякой собственности". ...В целом, мы должны проповедовать согласно своей способности. ...Итак, если мы объединимся, то, какими бы малыми ни были наши усилия, у нас будет общая платформа, с которой мы могли обращаться к людям (к обществу в целом)".

Шримад Б.В.Нараяна Махарадж (из книги "Мой шикша-гуру и дорогой друг"): "Свамиджи (Шрила Бхактиведанта Свами) позвал меня в свои последние дни и в присутствии всех попросил во

всех отношениях помогать его ученикам после его ухода. Он - чистый *вайшнав*, в этом нет никаких сомнений. Следовать указаниям чистых *вайшнавов* я считаю своим религиозным долгом. Поэтому когда я встречаю преданных, неважно откуда они - из *санги* Шрилы Шридхара Махараджа, из *санги* других *ачарьев*, или из ИСККОН, - я отношусь к ним как к последователям Шрилы (Бхактисиддханты Сарасвати) Прабхупады. Я оказываю им должное почтение и стараюсь помогать по мере сил. Я не делю преданных на группы. Я никогда не считал, что истинные *вайшнав* принадлежат только к нашему обществу, "Гаудия Веданта Самити". Наоборот, я старался выйти за рамки организации, разбить стены, разделяющие преданных. Я знаю, что *вайшнав*, который служит истинному Гуру, особенно если это Гуру в *парампаре* Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура, всегда будет стараться помогать всем, независимо от их "касты" и "вероисповедания". Я считаю своим долгом помочь каждому, кто обращается ко мне. Я отвечаю на их вопросы, по мере сил даю необходимые советы. Шрила Свами Махарадж всегда был доволен моим служением ему, и по сей день я продолжаю служить ему таким же образом. ... Однажды я ехал на поезде из Навадвипы. Вместе со мной ехали Аччютананда дас и еще двое преданных. Один образованный индеец спросил Аччютананду: "Кто вы? Вы *Гаудия-вайшнав*?" Аччютананда категорически ответил: "Нет, мы из ИСККОН. Мы ученики Шрилы (Свами) Прабхупады. Мы никак не связаны с другими *Гаудия-вайшнавами*". Услышав это, я очень расстроился и сказал ему: "Я уверен, что Свамиджи никогда не учил тебя говорить, что вы не имеете отношения к *Гаудия-вайшнавам*. Если ты говоришь такое, значит, ты ведешь себя как *купутра*, непокорный сын, которого нельзя назвать настоящим сыном своего отца". Потом я ответил человеку, задавшему вопрос, что Гуру этого западного преданного - *Гаудия-вайшнав*, истинный и очень возвышенный ученик Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура, получивший *санньясу* от моего Гурудева, Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Госвами. Я объяснил ему, что все мы - разные ветви на одном дереве *парампары Гаудия-вайшнавов*. ... *Парампара* Шрилы Бхактиведанты Свами - это наша *парампара*. Если бы он принадлежал к другой *парампаре*, зачем ему было принимать *санньясу* у моего Гурудева? Я всегда был твердо убежден в этом, и у нас со Свамиджи никогда не возникало разногласий по этому поводу". (Здесь также можно упомянуть, что Шрила Бхактиведанта Свами Махарадж, когда говорил своим последователям о духовном руководстве после его ухода, упомянул именно этих двух *вайшнавов*, с которыми он был особенно близок и которым очень доверял, - это были Шрила Шридхар Госвами Махарадж и Шримад Нараяна Махарадж.)

Ученики Шрилы Нараяны Махараджа очень ценят то, что последователи Шрилы Шридхарадева Госвами Махараджа проповедуют послание Шри Чайтаньи Махапрабху в России и других странах, что они печатают и распространяют прекрасные книги Шрилы Шридхарадева Госвами Махараджа, столь глубоко раскрывающие суть бхакти. У учеников Шрилы Нараяны Махараджа та же цель (*прайоджан*) - обрести чистое преданное служение Господу, *шуддха-прему*, *радха-дасйам*. Поэтому хочется надеяться, что все, кто, принадлежит к большой семье Шрилы Прабхупады Сарасвати Тхакура, будут относиться друг к другу с любовью и уважением, избегая *вайшнава-апарадх*, и сотрудничать ради общей цели - проповеди *шуддха-бхакти*.

"Ложное эго означает то эго, которое получает и передает ложную информацию, ложное знание. ... Такое эго занято тем, что не истинно и что противоречит нашему настоящему интересу - нашей внутренней природе или потребности. Но если мы не передаем это, то наше эго действует против нас, и это ложно. ... Есть ложная двойственность, и есть истинная двойственность. Все должно быть реальным, но если наша концепция ложна, то все будет ложным. ... Необходима *шраддха* (вера), ведь только одни обсуждения не могут произвести на свет ничего полезного. Заключение, цель, настолько высоки, что *шраддха* может достичь этого, ничего другое. Только *шраддха* может нам помочь". (Шри Шримад Бхакти Ракшак Шридхар Госвами Махарадж)

Иногда можно наблюдать, что последователи Шрилы Шридхара Госвами Махараджа утверждают (или подразумевают), будто только они являются истинными последователями Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Прабхупады, но удивительно, что то же самое утверждают зачастую и последователи Шрилы А.Ч.Бхактиведанты Свами Махараджа (ИСККОН), и последователи Шримад Ананты Васудева Прабху ("Goudiya Mission"), и последователи Шримад Бхактивилас Тиртхи Махараджа (*мула-матх* - Шри Чайтанья Матх). Из-за такого сознания "эксклюзивности" последователей разных *ачарьев* иногда возникают разногласия. Конечно, ученик имеет право думать, что его Гурудев - самый лучший, самый возвышенный из всех остальных, что его Гурудев - наиболее истинный представитель *парампары*. Но при этом необходимо ценить и почитать всех

других истинных *вайшнавов*, потому что цель у них одна. Как раз по этому поводу Шрила Бхактиведанта Свами написал в одном письме ученику, 18 ноября 1967 г.: "Даже среди нас, духовных братьев, иногда бывают недопонимание и разногласия, но, тем не менее, никто из нас не отклонился от служения Кришне. Мой Гуру Махарадж (Шрила Сарасвати Тхакур) дал нам указание сообща нести эту миссию. К сожалению, сейчас мы разъединены. Но никто из нас не прекратил проповедовать сознание Кришны. И даже среди духовных братьев моего Гуру Махараджа были разногласия, но никто из них не отклонился от трансцендентного любовного служения Кришне". В своём комментарии к "Бхагаватам" (4.28.31) он писал: "Все ученики Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Госвами являются духовными братьями, и хотя мы в чем-то не согласны друг с другом и нам не удается действовать сообща, тем не менее каждый из нас распространяет сознание Кришны в соответствии со своими возможностями и иницирует многих учеников, чтобы проповедовать эту миссию по всему миру". В другом письме от 28 июля 1969 г. он писал: "Что касается твоего вопроса о противоречиях между учениками Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура, они действительно существуют. Но эти противоречия не материальны. Например, различные политические партии в стране иногда враждуют между собой, и каждая партия проводит пропаганду против других, но главной целью каждой из них всегда остается служение своей родине. Точно так же и среди учеников Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати могут возникать какие-то разногласия, но главная цель каждого из них - как лучше проповедовать миссию Его Божественной Милости".

*bahu tuli' jogotere bole gourodham  
'onindoko hoi' sobe bolo krishna-nam  
'onindoko hoi' je sokrit krishna bole  
sotyo sotyo mui tare uddharibo hele*

"Воздев руки, говорит миру Гоурахари: "Прогоните из жизни всякую хулу, оскорбления, и воспевайте *кришна-наму*! Если кто избавится от оскорблений и хоть раз произнесёт по-настоящему *кришна-наму*, Я сразу спасу его! Истинно говорю вам, истинно!" («Шри Чайтанья-Бхагавата», М.19.213-214)

Шри Шримад Бхактипрагьян Кешава Госвами Махарадж каждый год проводил в разных местах большую Ратха-ятру - эту традицию он начал в "Самити" и поддерживал ее все годы. Вот что Шрила Кешава Госвами говорил во время *хари-катхи* в день Ратха-ятры в Чинсуре, где находится Шри Уддхаран Гаудия Матх, в июле 1959 года (в тот год, когда он дал *санньясу* Шри Абхай Чаранаравинде Прабху, который впоследствии принес Ратха-ятру во все страны мира):

"Обычным людям трудно понять смысл Ратха-ятры, но понимание этой темы *Шри Рупануга Гаудия-вайшнавами* наполнено глубочайшей *сиддхантой*. Такие *вайшнав*ы очень дороги Шри Шачинандану Гоурахари, Который принял *бхаву* и сияние тела Шримати Радхики. *Враджа-рамани* (девушек *Враджа*) охватило чувство сильного горя в разлуке, когда Кришна покинул их и ушёл в Матхуру. Впоследствии, когда они везли своего возлюбленного Кришну из Курукшетры (Двараки) в Шридхам Вриндаван, они думали: *сеи то парананатха паину, джаха лаги мадан дохоне джхури гену* ("Чайтанья-чаритамрита" М., 13.113), "Сегодня, после долгих страданий в разлуке, мы снова встретили нашего любимого *Прананатха*". *Враджа-рамани* везут Кришну во Вриндаван только ради того, чтобы служить Ему и доставить Ему наслаждение, а не для собственного счастья. Те, кто не осознали этот глубокий смысл *Шри Рупануга Гаудия-вайшнавов*, не достойны участвовать в этом величайшем празднике. Они не могут служить Шри Джаганнатху, поскольку привязаны к материальным удовольствиям. *Джагат-даршан* - это *пракрита-даршан*, или созерцание этого материального мира, и у человека не может возникнуть привязанности или вкуса к *апракрита-даршану* Господа Джаганнатха до тех пор, пока *пракрита-даршан* ещё прочно занимает своё положение у него в сердце. Главная цель Ратха-ятры - занять весь мир в служении Шри Джаганнатхадеву".

\*\*\*\*\*

(Подробнее о жизни и проповеди Шрилы Кешавы Госвами Махараджа читайте в книге, недавно изданной на русском языке, которая называется "Ачарья Кешари Шри Шримад Бхактипрагьяна Кешава Госвами, Его жизнь и учение", М. 2004, 640 стр.)

## ПРИЛОЖЕНИЯ

Шрила Бхактиведанта Свами (1896-1977) о Шриле Б.П.Кешаве Госвами, Шриле Б.В.Нараяне Махарадже и "Шри Гаудия Веданта Самити"

1. Шрила Бхактиведанта Свами, регулярно писавший статьи для "Гаудия-патрики", в своей статье "Веданта-витта Кришна" (опубликованном в этом журнале "Гаудия Веданта Самити" в 1957 г.) написал следующее:

*шри Гаудия веданта самити эи бхактиведанта прачар корийа джагате джатештхо мангал садхон коритеччен эбон вайшнавматрери эи самитир сохит саходжогита кора абошйак моне кори.*

Перевод: "Шри Гаудия Веданта Самити" неустанно проповедует послание *бхакти-веданты* ради истинного блага и процветания всего мира, и я считаю, что каждый *вайшнав* обязан сотрудничать с этим "Самити" (Обществом)". (Абхай Чаранаравинда Бхактиведанта)

2. Письмо Шрилы А.Ч.Бхактиведанты Свами (1968 г.) о его отношениях со Шрилой Бхактипрагьяна Кешавой Госвами Махараджем и "Гаудия Веданта Самити":

Вся слава Шри Гуру и Гоуранге!  
Сиэтл, штат Вашингтон  
22 октября, 1968 года

Я предлагаю свои смиренные поклоны лотосным стопам всех *вайшнавов*.

Шрипад Тривикрам Махарадж!\*

Вчера я получил ваше письмо от 12 октября, и печальная новость, которую вы сообщили, чуть не разорвала моё сердце\*\*. Пожалуйста, напишите мне подробнее о неожиданном уходе Пуджйапад Махараджа [Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Госвами]. У меня были очень давние отношения и доверительные со Шрилой Махараджем. Когда я приезжал в Шридхам Маяпур, обо мне с огромной любовью заботились Шрипад Нарахари Да и Шрипад Винод Да [Шрила Кешава Госвами]. Они были для меня необычайно близкими, дорогими друзьями. А в Калькутте старший Тиртха Махарадж [Шрила Бхактипрадип Тиртха Госвами], профессор Нишиканта Санньял [Шри Нараян Бхактисудхакар Прабху] и Васудев Прабху [Ананта Васудев] были очень дороги мне. Впоследствии я часто приезжал и близко общался со Шрипад Шридхаром Махараджем - мы были дружны с ним так же, как могут быть дружны самые близкие родственники. Кроме Шрипад Шридхара Махараджа все упомянутые *вайшnavы* уже ушли из этого мира. Приближается и наше время, и поэтому как хорошо было бы получить возможность служить Шриле Прабхупаде [Сарасвати Тхакуру] как можно дольше.

С "Гаудия Веданта Самити" меня связывают близкие отношения. Вам самим, и особенно Шрипад Вамане Махараджу, прекрасно известен тот факт, что я являюсь одним из трёх основателей "Шри Гаудия Веданта Самити". Мы задумали эту идею основать "Шри Гаудия Веданта Самити" в Калькутте, на Боспара Лэйн, еще до того, как Шрила [Кешава] Махарадж принял *санньясу*. ...В то время Шрипад Вамана Махарадж, который был тогда еще *брахмачари*, пришёл ко мне домой на Ситаканта Банерджи Лэйн и передал мне предложение стать главным редактором журнала на бенгали "Шри Гаудия-патрика". Преклоняясь перед указанием Шрилы [Кешавы] Махараджа, я начал регулярно писать статьи для "Гаудия-патрики". Шриле [Кешаве] Махараджу очень нравилось всё, что я писал. Потом меня также назначили главным редактором журнала на хинди, "Шри Бхагават-патрика", и там опубликовали много моих статей. Позже у меня стало очень мало времени, и я не мог присылать статьи как прежде. А теперь я стал жителем зарубежья и должен путешествовать во-круг света каждый год по двадцать тысяч километров. Шрила Кешава Махарадж проявил ко мне великое сострадание, сделав меня *санньяси*. Раньше я поклялся, что никогда не приму *санньясу*, но Шрила Махарадж "наильно" дал её мне.

Сейчас он, несомненно, был бы очень рад видеть успех моей проповеди. В прошлом году я посетил его в Калькутте, придя к нему вместе со своими учениками, и несмотря на то, что он болел и был прикован к постели, он с большой радостью принял нас. Я совершенно уверен: и когда он был в этом мире, и сейчас, когда он ушел, он, должно быть, очень доволен, видя мою широкую проповедь послания Шримана Махапрабху в западных странах, таких как Америка, Канада, Англия, Германия и Гавайи, которое находится в Тихом океане, и в таких восточных странах, как Япония и др.

Я был упорным *грихамедхой* (чьи мысли полностью погружены в домашние дела). Шрила Прабхупада [Сарасвати Тхакур] время от времени приходил ко мне во сне и просил меня оставить семейную жизнь и пойти с ним. Такие сны пугали меня и внушали мне мысль о том, что мне все же придется принять *санньясу*. У меня не было никакого желания принимать её, но благодаря повторным и настоятельным просьбам Шрипад Нараяны Махараджа, Шрила Кешава Махарадж проявил безграничную милость к этому упрямому, слепому человеку, насильно посвятив меня в *санньясу*. Мне кажется, что желание Шрилы Прабхупады [Сарасвати Тхакура] передалось в его сердце, и таким образом я всё-таки получил посвящение в *санньясу*.

Поэтому я навечно останусь в долгу перед Шрилой [Кешавой] Махараджем. И получив ваше письмо, я сразу же устроил *вираха-сабху* [праздник поминовения или разлуки] в храме Сиэттла, чтобы преклониться перед ним и вспомнить его. Я посылаю вместе с этим письмом текст письма соболезнования, который мы составили во время *вираха-сабхи*. Пожалуйста, примите это в качестве нашего *шраддханджали*, смиренного подношения. Я распорядился, чтобы в других моих центрах (список прилагается), в частности в Лондоне, Гамбурге и Хонолулу, преданные тоже устроили такую *вираха-сабху* и предложили *шраддханджали*.

Вам будет приятно узнать, что я организовал три группы *санкиртаны*, которые состоят из моих американских *брахмачари* и супружеских пар. Одна из этих групп сейчас путешествует по всем городам Америки, и я езжу вместе с ними. Вторая группа из шести преданных проводит *киртаны* в разных частях Лондона. Индийцы, которые живут в Лондоне, бывают поражены, видя этих преданных. Они [индийцы] покинули свою родину, уехав так далеко от Индии - в западный мир, за богатством и престижем, а американцы здесь совершают *харинама-санкиртан*! Так или иначе, но проповедь проходит успешно.

Мне очень любопытно было бы узнать о проекте конституции ["Гаудия Веданта Самити"], который вы разрабатываете. В этом деле вы можете полностью рассчитывать на моё сотрудничество, ведь я человек конструктивных идей. Мне никогда не была по душе деструктивная политика. Это было желание Шрилы Прабхупады [Бхактисиддханты Сарасвати] и Шрилы Бхактивиноды Тхакура, чтобы американские [и другие] преданные приезжали и пели *киртаны* в Шридхам Маяпуре, и теперь это осуществляется. К сожалению, те, кто заняли Маяпур, считают его своей личной собственностью. В наши дни другим уже не позволено входить туда? Шрила Кешава Махарадж обычно "с мечом в руке" сражался с такими *гуру-тъяги* (теми, кто отверг своего Гуру) и с такими *гуру-бхоги* (теми, кто наслаждаются имуществом Гуру). Так или иначе, но в прошлом году он упомянул, что устроит для меня пять акров земли в Шридхам Маяпуре. Вы тоже присутствовали тогда. Если вы поможете мне в этом деле, я планирую создать *ашрам* в Маяпуре. Американские молодые люди и девушки смогли бы жить там и получать правильное воспитание, проходить обучение. Сотрудничая, мы сможем очень хорошо проповедовать. Поэтому я очень хочу узнать подробности относительно вашего проекта конституции.

Завтра я уезжаю в Монреаль, а оттуда поеду в Санта Фе (Нью-Мексико) и потом в Лос-Анджелес. Вместе с этим письмом я прилагаю список адресов наших различных центров. Мы собираемся построить общину "Нью-Вриндаван" на трёхстах акрах земли. Пожалуйста, напишите ответ на адрес в Лос-Анджелесе, поскольку я буду в Монреале всего три дня, в Санта Фе - семь дней, а в Лос-Анджелесе почти месяц.

*притхивите ачхе джото нагаради грам  
сарватра прачар хойбе мора нам*

Взяв за основу это предсказание, можно развернуть широкую проповедь по всему миру. Я думаю, что вам удастся составить конституцию ["Гаудия Веданта Самити"] точно в соответствии с ним.

Я надеюсь, что в вашем *бхаджана* всё хорошо.

Ваш покорный слуга, Шри Бхактиведанта Свами

P.S. Если у вас есть какая-нибудь хорошая фотография Шрилы [Кешавы] Махараджа, пожалуйста, пришлите её мне. Я закажу сделать с неё масляными красками большой портрет, и распоряжусь, чтобы это изображение поставили во всех моих главных центрах, в частности в Нью-Йорке, Голливуде (Лос-Анджелесе), Лондоне и др., рядом с изображением Шрилы Прабхупады [Бхактисиддханты Сарасвати].

-----  
\* Шримад Бхактиведанта Тривикрам Махарадж (1916-2002) - один из старших учеников Шрилы Б.П.Кешавы Госвами Махараджа и духовный брат Шрилы Бхактиведанты Нараяны Госвами Махараджа. Иногда Шрила Бхактиведанта Свами писал ему, как, например, написал это письмо.

\*\*Ученики Шрилы Б.П.Кешавы Госвами Махараджа в Навадвипе вспоминают, что Шрила Бхактиведанта Свами, приехав из западных стран в Индию в 1971 г., посетил Шри Девананда Гаудия Матх в Навадвипе, и когда он проходил через главные ворота Матха, из его глаз ручьем хлынули слёзы. Он подошёл к *самадхи-мандиру* своего *санньяса-гуру* и рыдал: "Махарадж! Махарадж!..". Поклонившись, он долго стоял у *самадхи-мандира*, плача и произнося молитвы. Последний раз он видел Шрилу Кешаву Госвами Махараджа в 1967 в Чинсуре (Калькутта), о чем он упоминает в этом письме. Шрила Кешава Госвами был тогда очень рад, узнав о замечательном служении, которое Шрила Бхактиведанта Свами совершает для Шрилы Бхактисиддханты Сарасвати Тхакура. Он высоко отзывался о его проповеди, прославлял его и призывал всех проповедовать сообща.

В письме соболезнования Шрила Бхактиведанта Свами написал известный стих из "Шри Вилапа-кусуманджали", где Шри Рагхунатх Дас Госвами молится Шриле Санатане Госвами, благодаря его за то, что тот из сострадания насильно дал ему испытать нектар отречения и *бхакти-расы*:

*вайрагья-йуг бхакти-расам прайатнаир  
апайайан мам анабхипсум андхам  
крипамбудхир йах нара-духкха-дукхи  
санатанам там прабхум ашрайамаи*

Последние две строки этой *шлоки* Шрила Бхактиведанта Свами заменил на слова "*ири кешава бхактипрагйана нама крипамбудхир йас там ахам прападье*", в прославление своего *санньяса-гуру* и дорогого духовного брата.

3. Из лекции Шрилы Бхактиведанты Свами по случаю дня ухода Шрилы Кешавы Госвами Махараджа в 1968 г.:

*вайрагья-видйа-ниджа-бхакти-йогам  
апайайан мам анабхипсум андхам  
ири-кешава-бхакти-прагйана-нама  
крипамбудхир йас там ахам прападйе*

"Я не желал принимать *санньясу*, но мой духовный брат настоял на том, чтобы я сделал это: "Ты должен принять *санньясу*". Он заставил меня выпить это лекарство. Он даровал мне величайшее благо, ибо он - океан сострадания (*крипамбудхи*). Мы предлагаем поклоны *вайшнавам*, представителям Господа, они так добры. Они проливают потоки милости на страдающих людей этого мира. В великом почтении я кланяюсь Его Святейшеству Шри Шримад Бхактипрагьяне Кешаве Махараджу". (Шри Шримад Бхактиведанта Свами Махарадж, из лекции, посвященной дню ухода Шрилы Бхактипрагьяны Кешавы Махараджа, 1968 г.)

4. Из писем Шрилы А.Ч.Бхактиведанты Свами, которые он писал из Соединенных Штатов Шримад Нараяне Махараджу:

"...Наши с тобой отношения, несомненно, основаны на спонтанной любви. Поэтому мы никогда не забудем друг друга. Пусть по милости Гуру и Гауранги у тебя все будет благополучно. Я постоянно молюсь об этом. С момента нашей первой встречи я всегда желал тебе блага. Когда Шрила Прабхупада (Сарасвати Тхакур) впервые увидел меня, он проявил ко мне такую же любовь. Я научился у него этой любви, когда первый раз увидел его..." (Письмо из Батлера, США, 28.09.66)

"...я считаю, что среди всех преданных Гаудия Матха ты - настоящий *гуру-севак* [тот, кто умеет служить Гуру], поэтому я всё время пишу тебе, и ты всегда можешь рассчитывать на мою полную любовь к тебе" (Письмо из США, 17.05.67).

Шрила Бхактиведанта Свами о Шриле Шридхаре Госвами Махарадже:

Из письма ученику 31 января 1969 г.: "Если ты действительно серьезно намерен получать наставления от *шикша-гуру*, я могу направить тебя к самому достойному из всех моих духовных братьев. Это - Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж, которого даже я считаю своим *шикша-гуру*. Что уж говорить о том благе, которое ты можешь получить от общения с ним..."

На церемонии открытия храма ИСККОН в Майяпуре присутствовал Шрила Шридхар Госвами Махарадж. Шрила Бхактиведанта Свами отметил, что считает Шрилу Шридхара Махараджа своим *шикша-гуру*, и затем произнёс: "Джая Ом Вишнупад Парамахамса Паривраджакачарья Бхакти Ракшак Шридхар Махарадж ки джай!"

***Шрила Бхакти Прамод Пури Госвами (1898 - 1999) о Шриле Шридхаре Госвами Махарадже и Шриле Кешаве Госвами Махарадже***

1. Из его прославления в адрес Шрилы Шридхара Госвами Махараджа:

"...благодаря особым благословениям Шрилы Прабхупады он (Шрила Шридхарадев Госвами Махарадж) всегда является наиболее почитаемым для меня, этой незначительной *дживы*, как один из моих *шикша-гуру*. ...Я не могу подобрать слов, чтобы выразить боль разлуки с такой редкой личностью и возвышенным преданным Господа. Именно Шрила Прабхупада послал нам своего спутника, нашего Пуджяпад (Шридхара) Махараджа, и благословил нас этой великой удачей - общением с ним".