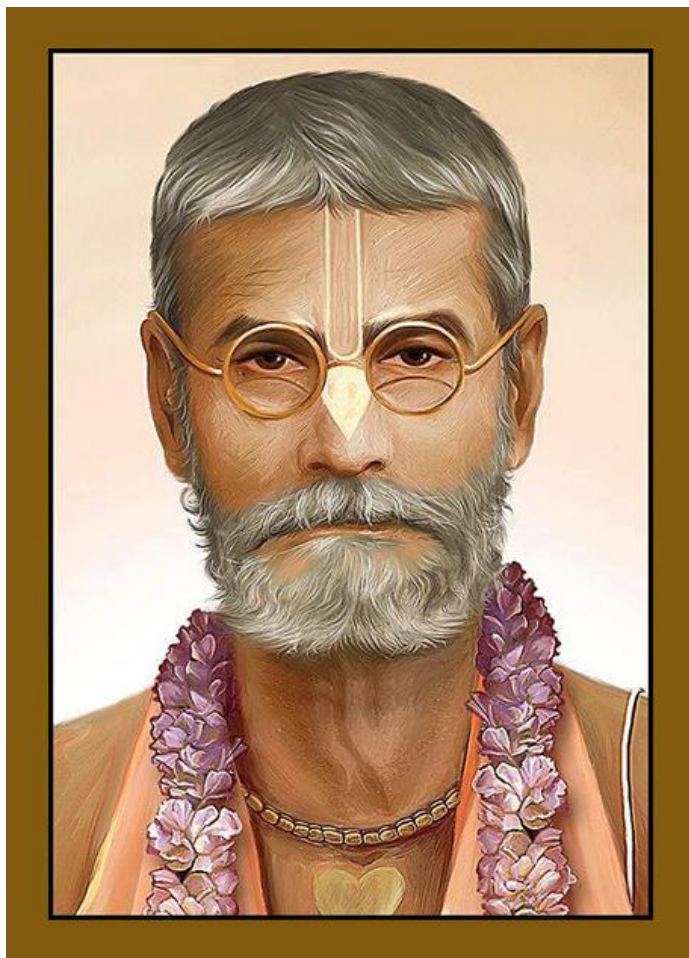




Даша-мула-таттва

Шри Шримад
Бхакти Прагьяна Кешава Госвами Махарадж

Рассмотрение базовых аспектов философии Гаудия-вайшнавов

Из книги Шри Шримад Бхактиведанты
Нараяны Госвами Махараджа
«Ачарья Кешари Шри Шримад Бхакти Прагьяна Кешава
Госвами. Его жизни и учение»

Основной обзор

Шри Шримад Бхактиведанта Нараяна Госвами Махарадж

В каждую эпоху на Землю приходят Бхагаван и Его близкие спутники, принося с собой дары на благо всей вселенной. Дары эти всегда имеют свою неповторимую изначальную природу. Всевышний Господь — океан сострадания, и Он приходит со Своими спутниками не для того, чтобы обмануть обитателей материальной вселенной, раздав им какие-то дешёвые и временные подарки. Бхагаван и Его спутники появляются ради того, чтобы дать нам нечто очень ценное — то, что принесёт *атме* непреходящее благо. Их дары не имеют ничего общего с грубыми материальными объектами чувственного наслаждения. Пытаясь оценивать такие вечные дары как нечто приносящее удовлетворение грубым чувствам, мы неизбежно лишим себя той великой милости, которую они в себе несут.

Враджендра-нандана Шьямасундара, приняв экстатические эмоции и сияние Шри Радхи, появился в этом мире в образе Шри Гаурасундара. Он — *парама-каруна* (самый милостивый) и *расика-шекхар* (высший наслаждающийся *расой*), поэтому Он раздавал особое *према-бхакти* и делал это с помощью *шири харинамы*.

Каждый из различных даров, которые приносят всемилостивые Бхагаван и Его спутники, неповторим и обладает своей особенностью. И тем не менее ничто не может сравниться с *према-бхакти*, которое давал Шри Гаурасундара, потому что этот дар несёт в себе и те особые нетленные дары, которые давали все предыдущие *аватары* и *ачарьи*.

Вдохновлённый милостью Шри Чайтаньи Махапрабху, Шрила Рупа Госвамипад написал свои книги, такие, как «Шри Бхакти-расамрита-синдху» и «Уджджвала-ниламани». Тем самым, он проявил могучие потоки реки *бхакти-расы*. В этом и заключается сокровище Гаудия-вайшнавов. Шрила Рагхунатха дас Госвами, Шри Джива Госвами, Шрила Кавирадж Госвами, Шри Нароттам дас Тхакур, Шри Вишванатха Чакраварти Тхакур, Шри Баладева Видьябхушана, Шри Бхактивинода Тхакур, *джагад-гуру* Шрила Бхактисиддхант Сарасвати Прабхупада и все *рупануга-вайшнав* проповедовали и распространяли именно это *шуддха-бхакти*, или *према-бхакти*.

Шри Чайтанья Махапрабху явился в этом мире со Своими спутниками и за очень короткое время распространил по всей Индии *харинама-санкиртану* и *шуддха-бхакти*. Ом Вишнупад Шри Шримад Бхактисиддхант Сарасвати Прабхупада тоже пришёл на Землю со Своими спутниками около 125 лет назад и за небольшой период времени распространил *шири нама-санкиртану* и *шуддха-бхакти* по всему миру. Мой Гурупад-падма, Ом Вишнупад Аштоттара-шата Шри Шримад Бхакти Прагьяна Кешава Госвами Махарадж, был одним из самых выдающихся ближайших учеников Шрилы Сарасвати Прабхупады.

Когда *джагад-гуру* Шрила Прабхупада вошёл в *нитья-лилу*, для Сарасват-Гаудия-вайшнава-сампрадаи наступил трудный период. Поток *шуддха-бхакти*, который принесли в этот мир Шрила Бхактивинода Тхакур и Шрила Прабхупада, становился всё слабее и слабее. Издание газет и журналов, печатавшихся на разных языках каждый день, каждую неделю, два раза в месяц и ежемесячно, постепенно прекратилось. *Санньяси* и *брахмачари*, которые жили в проповеднических центрах, основанных Шрилой Прабхупадой, теряли энтузиазм. Покидая главный, изначальный Матх, они основывали свои отдельные, независимые Матхи. Многие из тех, кто прежде жил в *ашраме*, возвращались к семейной жизни. Таким образом, проповедь *шуддха-бхакти* постепенно сходила на нет.

Шрила Гурупад-падма написал в своей короткой автобиографии: «После того, как 1 января 1937 г. мой Шри Шри Гурудев ушёл в непроявленные *лилы*, в «Gaudiya Mission» начались всевозможные неприятности. В таких тяжёлых обстоятельствах я покинул Шри Чайтанья Матх (это было в июне 1939г.) и в 1940 году, в день *акшая-трития* месяца *вайшакх* основал «Шри Гаудия Веданта Самити» в арендованном здании на Боспара Лейн 33/2, в районе Баг-базара в Калькутте. После этого, в сентябре 1941 года, в Катве, где когда-то принял *санньясу* Шриман Махапрабху, я принял посвящение в *триданда-санньясу* у Пуджяпад Шримад Бхакти Ракшака Шридхара Махараджа, который, в свою очередь, получил такое посвящение у Шрилы Прабхупады. Затем я вернулся в свой Матх в Шридхам Навадвипе и оттуда стал выезжать проповедовать в другие места».

Главная цель, которую ставил перед собой в проповеди Ачарья Кешари Ом Вишнупад Шри Шрила Бхакти Прагьяна Кешава Госвами Махарадж, заключалась в том, чтобы утвердить в мире принципы *шуддха-бхакти*, которым следовали и которые проповедова-

ли Шри Чайтанья Махапрабху и Его последователи — все *гаудия-вайшнава-ачарьи*. Другой его целью было разбить противоречащие духу *бхакти* ложные учения, такие, как *майявада*, *смарта* и *сахаджия*. Здесь мы приведём описание принципов *шуддха-бхакти*, которые проповедовал Шрила Гурудев. Проповедуя, он провозглашал высшее положение *бхакти* и в доказательство приводил две важные *шлоки*. Одна из них — о *даша-мула-таттве*, которую написал Шрила Бхактивинода Тхакур и которую мы довольно подробно рассмотрим в этой части книги. Вторая — *шлока*, написанная Шрилой Вишванатхой Чакраварти Тхакуром («Чайтанья-манджуша»):

*арадхйо бхагаван враджеша танайас
тад дхама вриндаванам
рамйа качид упасана враджа-вадху
варгена йа калпита
шримад-бхагаватам праманам амалам
према пумартхо махан
шри чаитанйа махапрабхор матам идам
татрадаро нах парах*

«Бхагаван Враджендра-нандана Шри Кришна — мой единственный Господь, которому я поклоняюсь. Его божественная обитель, Шри Вриндавана-дхама, достойна такого же поклонения, как и Он Сам. Настроение поклонения Ему, которым проникнуты юные девушки Враджа, превосходит все остальные настроения. Только «Шримад-Бхагаватам» является безупречной *шабда-праманой* (свидетельством *шаштр*), а *према* — высшей целью жизни. Таково учение Шри Чайтанья Махапрабху, и нет ничего превыше этого».

В этих словах Шрила Вишванатха Чакраварти Тхакур в очень сжатой форме изложил основы учения Шри Чайтанья Махапрабху. В этом стихе удивительно красиво описываются *самбандха-*, *абхидхей-* и *прайоджана-таттва*, и описания эти находятся в полной гармонии с *сиддхантой*, принятой *госвами* Гаудия-сампрадаи.

Ваданти тат таттва видас таттвам йадж гйанам адвайам. В этой *шлоке* из «Шримад-Бхагаватам» (1.2.11) говорится о трёх уровнях осознания недвойственной Абсолютной Истины (*адвая-гьяна-пара-таттве*). Это осознание Брахмана, осознание Параматмы и осознание Бхагавана. Высшим является осознание Бхагавана, причины всех причин и владыки всех владык. Он исполнен шести достояний, Он — источник вселенной, и Сам Он

не имеет начала. Несовершенное видение лишь той ипостаси *бхагават-таттвы*, которая называется *чит*, — это осознание Брахмана. Упанишады описывают его как *нирвишеша-брахман*, сияние, исходящее от тела Бхагавана. В *йога-шастрах* частичное осознание ипостасей всемогущей *бхагават-таттвы*, именуемых *сат* и *чит*, описывается как осознание Параматмы. Осознание Параматмы предполагает знание о том, что Господь Вишну в образе Сверхдуши размером с большой палец находится в сердце каждой *дживы*, наблюдает за всеми её действиями и определяет приносимые ими плоды.

Существует два вида *бхагават-таттвы*, а именно: *айшварья-прадхана* и *мадхурья-прадхана*. *Айшварья-прадхана*, или *бхагават-таттва*, исполненная шести достояний, господствует в духовном мире Вайкунтхи в образе Шри Нараяны, которому вечно служат Его преданные, и главная из них — богиня Лакшми. *Мадхурья-прадхана бхагават-таттвы* — это Враджендра-нандана Шри Кришна, который сияет во Врадже; там Ему служат *гопы* и *гопи*. У Него есть особые четыре *мадхури* (четыре проявления Его сладостной природы), а именно: *вену-мадхури*, *рупа-мадхури*, *гуна-мадхури* и *лила-мадхури* — Его несравненно сладостные флейта, красота, качества и деяния. Поэтому в приведённом стихе самым достойным поклонения назван только Враджендра-нандана Шьямасундара, обитающий во Врадже. Хотя с точки зрения *таттвы* Брахман, Параматма и бесчисленные *аватары* едины, только Враджендра-нандана Шри Кришна представляет Собой высшую ипостась *пара-таттвы*, ибо Он занимает особое положение в отношении *шакти* и различных проявлений *расы*. Особый смысл фразы *тад дхама вриндаванам* состоит в том, что сладостные деяния Враджендра-нанданы Шьямасундары, нектарного океана вкусов любви и преданности, не могут происходить на Вайкунтхе, в Айодхье, Двараке, Матхуре или где бы то ни было ещё, кроме Вриндавана. Поэтому неотличная от Кришны Враджа-дхама описывается как *таттва*, достойная такого же поклонения, как и Сам Шри Кришна. Враджендра-нандане Шьямасундаре служат во Врадже Его спутники в *дасья*-, *сакхья*- и *ватсалья*-*расе*, но самое возвышенное из всех видов служения — это сладостное служение, которым заняты *враджа-рамани* (*гопи*), проникнутые высочайшими настроениями внебрачной любви (*паракия-раса*). Среди этих *гопи* в *паракия-расе* Шримати Радхарани — олицетворение *махабхавы* и самая дорогая возлюбленная Кришны — занимает наивысшее

положение. Проникнувшись Её настроениями и переняв цвет Её тела, Враджендра-нандана Шри Кришна пришёл в этот мир в образе Шри Гаурасундары, чтобы ощутить вкус собственной *мадхури* и распространить по всей вселенной *нама-прему*. Это и есть Сам Шри Чайтанья Махапрабху, чьи идеи коротко изложены в приведённом стихе.

Шрила Саччидананда Бхактивинода Тхакур, спутник Шри Гауры, извлёк самую суть идей Шри Гаудия-госвами и *ачарьев* и оставил нам учение *даша-мула-таттвы*. Словно поместив в сосуд целый океан, он наполнил положения *даша-мула-таттвы* нектарной сутью учения Вед, Упанишад, «Веданта-сутры», «Гиты», «Шримад-Бхагаватам» и книг Госвами. Наш почтенный Шрила Гурупад-падма проповедовал именно эту *даша-мула-таттву* Шри Бхактивиноды Тхакура везде, где бывал, поэтому мы приводим здесь её описание (вначале краткое, а потом подробное).

*амнайа праха таттвам харим иха
парамам сарва-шактим расабдхим
тад бхиннамшами ча дживан пракрити-
кавалитан тад вимуктами ча бхавад
бхедабхеда-пракашам сакалам
апи харех садханам шудха-бхактим
садхйам тат притим эветй упадишати
джанан гаурачандра свайам сах*

1. Послание Вед, передаваемое через *гуру-парампару*, называется *амная*. Веды и *смрити-шастры* (такие, как «Шримад-Бхагаватам»), следующие ведической концепции, признаны авторитетным свидетельством, как признаны и другие виды свидетельств, в том числе непосредственное восприятие (*пратьяхья*), если они подтверждают ведическую концепцию. Из этих источников свидетельства вытекают остальные девять основополагающих истин:

2. Господь Хари есть Высшая Истина.
3. Он — *сарва-шактиман*, обладатель всех энергий.
4. Он — *аксила-расамрита-синдху*, океан всех нектарных трансцендентных настроений (вкусов).
5. Два вида *джив* — *мукта* и *баддха*, освобождённые и материально обусловленные, являются Его отделёнными экспансиями (*вибхиннамша-таттвой*).
6. Материально обусловленные *дживы* пребывают во власти *майи*.

7. *Мукта-дживы* свободны от её влияния.

8. Всё в творении — одушевлённое и неодушевлённое — является проявлением Шри Хари и непостижимым образом одновременно едино с Ним и отлично от Него.

9. *Бхакти* — это единственная *садхана* (способ достижения цели).

10. А единственная высшая цель (*садхья*) — это любовь к Кришне (*према*).

Сваям-бхагаван Шри Чайтанья Махапрабху дал верующим *дживам* эти наставления о десяти *таттвах*. Из них первая *таттва* — это *прамана-таттва* (принцип свидетельства), а остальные девять — *прамея-таттва*, или то, что устанавливают с помощью *прамана-таттвы*. Теперь мы подробно разберём упомянутые в этой *шлоке* десять фундаментальных принципов.

Даша-мула-таттва

Прамана-таттва

Когда *шрути* (Веды), именуемые ещё *брахма-видьей*, передаются с помощью слушания через *гуру-парампару*, которая начинается с Брахмы, вторичного творца вселенной и дорогого слуги Шри Бхагавана, такое знание называется *амная*. Четыре Веды, Итихасы, Пураны, Упанишады, *шлоки*, *сутры* и *анувакхья* — всё это включено в *амнаю*. Под *итихасами* имеются в виду «Рамаяна» и «Махабхарата». Восемнадцать *маха-пуран*, главная из которых — «Шримад-Бхагаватам», названы здесь «Пуранами». «Упанишады» — это основные из Упанишад, такие как «Иша», «Кена», «Катха» и некоторые другие. Под *шлоками* имеются в виду книги, написанные мудрецами (*риши*) в стихотворных размерах, как *ануштуп*, а под *сутрами* подразумеваются *сутры*, которые написаны выдающимися *таттва-ачарьями* и отражают цель Вед. Выше *сутр* считается *вьякхья*, или комментарии и другие работы, написанные этими *ачарьями*. Всё это определяется термином *амная*. Главное значение слова *амная* — «Веды». То же самое говорится и в «Шри Чайтанья-чаритамрите»:

*сватах прамана веда прамана широмани
акшана кориле сватах праманата хани*

«Самоочевидные ведические писания являются высшим свидетельством из всех возможных, но когда их начинают неверно истолковывать, они утрачивают свою самоочевидность» («Шри Чайтанья-чаритамрита», Ади 7.132).

Самоочевидные Веды — наивысшее свидетельство

Свидетельство ведических книг (*веда-праман*) называется ещё *шрути-праманой* или *шабда-праманой* (свидетельством трансцендентного звука). Таким образом, Веды, Пураны, «Рамаяна» Вальмики, «Махабхарата», Упанишады, «Веданта-сутра» и комментарии *вайшнава-ачарьев* называются *апта-вакьей*, или *амная-вакьей*. Шрила Джива Госвами утвердил бесспорную авторитетность *апта-вакьи* и *шабда-праманы* и потом доказал авторитетность Пуран. В конце концов он установил (в своей

«Таттва-сандарбхе»), что «Шримад-Бхагаватам» — это наивысший из всех источников свидетельства. Используя тот же критерий, с помощью которого он показал, что «Шримад-Бхагаватам» является самым авторитетным из всех свидетельств, он доказал авторитетность *шастр*, явленных миру Брахмой, Нарадой, Вьясой, Шукадевой Госвами, а также идущим в *парампаре* после них учителем *таттвы* (*таттва-гуру*) Шриманом Мадхвачарьей, Виджая-дхваджей, Брахманья Тиртхой, Вьясатиртхой и другими.

Отсюда явствует, что Брахма-сампрадая представляет собой *гуру-пранами* (*парампару*, или духовную иерархию) Гаудия-вайшнавов, принявших прибежище Шри Чайтаньи Махапрабху. Кави Карнапур Госвами приходит именно к такому мнению в своей «Гаура-ганоддеша-дипике», а Шри Гопал Бхатта Госвами описал эту *гуру-парампару* в «Самскара-дипике». Шри Баладева Видьябхушана, комментатор «Веданта-сутры» («Говинда-бхашья»), придерживается той же последовательности духовных преемников. Наш почитаемый Гурупад-падма Шри Ачарья Кешари во всех своих книгах, статьях и особенно в эссе «Ачинтья-бхедабхеда-таттва» доказывал эту истину с помощью различных доводов и свидетельств из писаний. В наши дни Шрила Гурупад-падма сыграл очень важную роль в деле защиты этой *сампрадаи*.

Как правило, мнения обычных людей отличаются несовершенством из-за четырёх имеющихся у них недостатков:

- 1) *бхрама*,
- 2) *прамада*,
- 3) *випралипса* и
- 4) *каранапатава*.

Эти четыре недостатка неизбежно присущи каждой обусловленной душе. Даже великие *пандиты* (учёные) не могут избавиться от них, хотя и пытаются размышлять о высшей Реальности, запредельной и недостижимой для чувств, поэтому мнения этих *пандитов* нельзя считать безупречным или достоверным свидетельством. Что же касается Вед, поскольку они имеют божественное происхождение (*анапурушея* — «не созданы людьми»), их слова являются единственным авторитетным свидетельством, описывающим то, что неподвластно восприятию материальных чувств. Непосредственное восприятие, гипотезы, сравнительный анализ, исторические свидетельства и прочие виды доказательств могут быть полезны лишь в том случае, когда соответствуют *шабда-праману* (утверждениям Вед). Только тогда

они могут помочь в определённой степени и могут служить доказательством; в противном случае они вообще не рассматриваются как достоверные свидетельства. Однако абсолютно независимый и всемогущий Бхагаван Сам появляется в чистых сердцах совершенных мудрецов и *вайшнава-ачарьев*, всецело погруженных в духовный транс, и открывает им совершенное знание в форме Вед. Таким образом, авторитетность самоочевидных Вед, олицетворяющих истинное знание, безупречна и несомненна во всех отношениях.

Только Кришна является парама-таттвой

Только Кришна является Сваям Бхагаваном и прибежищем для каждого. Веды, Упанишады, «Гита», Пураны, главная из которых — «Бхагавата-пурана», и *агамы* называют *пурна-таттвой* или *парама-таттвой* только Кришну. Кроме того, Он — *сарвешварешвар*, Господь и повелитель всех других повелителей. В таких стихах «Шримад-Бхагаватам», как *кришнас ту бхагаван свайам* и *ваданти тат таттва-видас таттвам йадж гйанам адвайам*, Шри Кришна провозглашается Сваям Бхагаваном и *адвая-гьяна-пара-таттвой*. Шри Кришна, *адвая-гьяна-пара-таттва*, имеет три *сварупы*, или присущих Ему ипостаси. Это Брахман, Параматма и Бхагаван. Только Шри Кришна является Сваям Бхагаваном. Сияние, исходящее от Его тела, называется *нирвишеша-брахманом*, однородным духом. Параматма — это частичная экспансия Бхагавана, которая пребывает во всех *дживах* как *сакши* (свидетель). Но чистые преданные Бхагавана, идущие путем *бхакти-йоги* и получившие Его *даршан*, могут созерцать Его *сач-чид-ананда шри виграху*:

*преманджана ччурита бхакти-вилочанена
сайтах садхайва хридайешу вилокайанти*

«Его чистые преданные, чьи глаза умащены бальзамом любви, всегда созерцают Его в своём сердце» («Брахма-самхита», 5.38).

Гьяни созерцают *пара-таттву* в виде *нирвишеша-брахмана*. Их глаза не могут увидеть *шри виграху* Бхагавана, поскольку они ослеплены ярким сиянием, исходящим от Его тела («Ишопанишад», 15). Те, кто поклоняется *пара-таттве*, идя путем медитативной йоги (*дхьяна*, или *аштанга*), осознают Его в образе Параматмы. Но чистые преданные Бхагавана (*шуддха-вайшнав*ы) благодаря своему *бхакти* (*бхаве*) видят Его *сач-чид-ананда шри виграху*. Видение

образа Бхагавана — это полное и совершенное видение, в то время как видение Брахмана и Параматмы частично. Веды, Упанишады и Пураны подтверждают, что именно Шри Кришна является Сваям Бхагаваном Шри Хари:

*а) апаййам гопаманипадйаманама
ча пура ча патхихишчантам са садхричх
са вишучирвасана аваривартти-бхуванешвантах*

«Я видел мальчика, который явился в династии пастухов и которого никто и никогда не может победить. Он странствует многими путями; порой Он совсем близко, а порой очень далеко. Иногда Он одет в разноцветные одежды, а иногда — в однотонные одежды. Так Он всегда проводит Свои проявленные и непроявленные *лилы*» («Риг-веда», 1.12.164.31).

*ийямач чхабалам прападйе
шабалач чхайамам прападйе*

«Трансцендентной обители *чид-ананда-майя-дхамы*, где проходят удивительные, исполненные радости *лилы*, можно достичь служением Кришне, а Кришну можно обрести, достигнув трансцендентного мира, полного всевозможных чудес» («Чхандогья-упанишад», 8.13.1).

Слово *шьяма* означает «Кришна». Смысл этого стиха в том, что слово *кришна* («чёрный цвет») передаёт идею *пара-таттвы* в её аспекте *ниргуны*, или свободы от любых материальных качеств, поэтому *пара-таттву* можно представить как чёрную — свободную от какого-либо цвета. И наоборот, слово *шабал* означает *гаура*; это значит, что в другой ипостаси *пара-таттва* имеет бесчисленные цвета или является совокупностью всех цветов. Другими словами, *пара-таттва*, наделённая всеми трансцендентными качествами, — это Гаура. Поэтому сокровенное значение этой *мантры* в том, что Гауру можно достичь, совершая *кришна-бхаджан*, а Кришну можно достичь, совершая *гаура-бхаджан*.

эте чамша-калах пумсах кришинас ту бхагаван свайам

«Все *аватары*, начиная с Рамы и Нрисимхи, являются частями и частями частей Высшей Личности, Бхагавана. Но Кришна — это изначальный Сваям Бхагаван» («Шримад-Бхагаватам», 1.3.28).

маттах паратарам нанйат кинчид асти дхананджайа

«О Арджуна! Нет никого превыше Меня» («Бхагавад-гита», 7.7).

*эковаши сарвагах кришна идйа
эко 'пи сан бахудха йо 'вабхати*

«Единственному повелителю всех, вездесущему, не имеющему равных Парабрахману Шри Кришне поклоняются полубоги, люди и все живые существа. Хотя Он один, с помощью Своей непостижимой энергии Он проявляется во многих образах и устраивает всевозможные развлечения» («Гопала-тапани-упанишад», Пурва).

ведайи ча сарвайр ахам эва ведйах

«Во всех Ведах Я — единственный объект познания» («Бхагавад-гита», 15.15).

Некоторые сомневающиеся люди утверждают, что в Ведах нигде не упоминается имя Кришны, но это представление совершенно неверно. Веды представляют только Кришну, иногда напрямую (*мукхья*, прямое или буквальное упоминание, или *анвая*, непосредственное толкование), а иногда косвенным образом (*гауна*, второстепенное или образное упоминание). Мы уже показали это, приведя такие *шрути-мантры*, как *апаийам гопамани падйаманама* и *ийамач чхабалам*. В мантрах «Риг-веды» лила Бхагавана описывается таким образом:

*та вам вастунйумасигамадхйаи йатра
гаво бхуришринга айасах
атраха тадуругайасйа кришнах парамам
падамавабхати бхури*

«Я желаю достичь Твоей обители (Радхи и Кришны), где прославленные *камадхену* (коровы, исполняющие все желания) с прекрасными рогами могут даровать сокровище, которого я так жажду. Эта высшая обитель Кришны, исполняющего желания Своих преданных, вся излучает яркий свет».

В этой ведической *мантре* описывается очарование и красота Враджендра-нанданы Шри Кришны и Его дорогих коров. В Ведах есть несколько мест, где встречаются такие прямые или буквальные описания (*мукхья-вритти*). В других местах Кришну описывают косвенным образом (*гауна-вритти*), например («Брихадараньяка-упанишад», 2.5.14-15):

*айам атма сарвешам бхутанам
мадху айатмана сарвешам
бхутанам адхипатих сарвешам
бхутанам раджа итй ади*

В этой *мантре* о Шри Кришне говорится косвенным образом (*гауна*): Его называют здесь мёдом, царём и повелителем всех состояний бытия. На Кришну здесь указывает слово *атма* (Атман).

В этом же смысле слово *атма* используется и в «Шримад-Бхагаватам» (10.14.55):

кришнама энамавехи твам атманам акхилатманам

«О царь! Знай, что Кришна — душа всех душ».

Кришна является Парабрахманом, Параманандой, Пурнабрахманом и *сваям-бхагаваном*. На это ясно указывают такие стихи «Шримад-Бхагаватам», как *гудхам парама-брахма манушийалингам, йан митрам параманандам пурнам брахма санатанам и кришнас ту бхагаван свайам*. «Вишну-пурана» тоже называет Шри Кришну Парабрахманом, о чём свидетельствуют такие заключительные утверждения, как *йатраватирнам кришнакхйам пара-брахма наракритим*. Подобные высказывания можно найти в «Гите», например, *брахmano хи пратиштитхахам*. Наши Госвами привели достаточно свидетельств из *шастр*, подтверждающих, что Враджендра-нандана Шри Кришна — высшая ипостась *пара-таттвы*. Он — источник всех *аватар* и экспансий, таких, как Рама и Нрисимха, и Он — основа Параматмы и Брахмана.

Шри Кришна — сарва-шактиман (обладатель и источник всех энергий)

Описания энергий *пара-таттвы* можно найти повсюду в Ведах и в других *шастрах* божественного происхождения. Великие освобожденные святые, признававшие заключения *шастр*, подтвердили, что *шакти* (энергия) — это одна *таттва* (истина), а *шактиман* (обладатель или повелитель энергии) — другая. Но хотя это две различные *таттвы*, они во всех отношениях вечно неразделимы (*адвайа*). Смертные не могут понять сокровенные отношения между *шакти* и *шактиманом*, ибо возможности их разума весьма ограничены. По сути, хотя сама субстанция и энергия субстанции различны, они при этом неразделимы, или неотличны друг от друга. Таково их одновременное единство и различие. Поэтому Шри Чайтанья Махапрабху и Его последователи, Гаудия-вайшнавцы, определяют соотношение между энергией и её источником, называя его *ачинтья-бхедабхедой* (непостижимым единством и различием). Шрила Джива Госвами, утверждая в своих «Сандарбхах» учение о таком соотношении между источником энергии и самой энергией (*ачинтья-бхедабхеда*), приводит и свидетельства из *шастр*, и неопровержимые логические доводы. В «Шри Чайтанья-

чаритамрите» говорится, что Шримати Радхика — это полная энергия, а Кришна — полный источник энергии и что при этом между Ними нет разницы. По природе Своей Шри Радха и Шри Кришна неотделимы друг от друга, как неотделимы мускус и его аромат или огонь и его жар. Господь проявляется в двух образах — Радхи и Кришны, чтобы наслаждаться *расой* Своих игр.

*радха — пурна-шакти, кришна — пурна-шактиман
дуи босту бхеда нахи, шастра-параман
мригамада, тар гандха — джойчхе авиччхед
агни, джвалате — джойчхе кобху нахи бхед
радха-кришна айчхе сада экаи сваруп
лила-раса асвадите дхоре дуи-руп*

«Шри Радха — полная (совокупная) энергия, а Шри Кришна — полновластный её владыка. Все богооткровенные писания подтверждают, что Они неотличны друг от друга. Они несомненно едины и неразделимы, как неразделимы друг от друга мускус и его аромат или огонь и его жар. Таким образом, Радха-Кришна — это одно целое, и тем не менее, Они проявляются в двух образах, чтобы наслаждаться вкусами *лил*» («Шри Чайтанья-чаритамрита», Ади, 4.96-98).

Эта *сиддханта* провозглашается и в «Веданта-сутре» (в комментарии к «Говинда-бхашье»): *шакти шактиматор-абхедах*. С точки зрения *васту-таттвы* (существующей реальности) нет иной истины, кроме Шри Кришны, и именно поэтому *шастры* называют Его *адвая-таттвой* (единой Истиной). Люди, стоящие на разных уровнях духовного развития (то есть имеющие разную *адхикару*) и практикующие, соответственно, разные виды поклонения, воспринимают одну и ту же *адвая-таттву* тремя способами. Те, кто лишь развивает *гьяну*, видят в Брахмане состояние бытия, противоположное инертному материальному существованию. Другими словами, они воспринимают Брахман как однородный, бесформенный, не имеющий энергий и бездеятельный дух. Однако такое знание не позволяет узнать, каковы же свойства этой субстанции. Те, кто ищет *адвая-таттву* через *буддхи-йогу* (медитативную модель *буддхи-йоги*), видят Параматму, наблюдающую за *атмой*, и такое осознание не противоречит индивидуальной природе *атмы*. Однако те, кто видит истинную реальность, практикуя *бхакти-йогу*, не обусловленную ничем материальным, достигают самой *адвая-таттвы* и созерцают *сваям-бхагавана* в образе Высшей Реальности, обладающей всем

богатством, всей сладостью и всем могуществом («Вишну-пурана», 6.5.47).

Осознание Брахмана и Параматмы материально обусловлено. Иначе говоря, осознание Брахмана возникает из отрицания иллюзорных обозначений (*упадхи*), а осознание Параматмы имеет с такими обозначениями некоторую связь. Но духовный образ Бхагавана можно узреть только духовными глазами, не обусловленными ничем материальным. Подлинная реальность — это *сварупа* Бхагавана, а энергия *бхакти* — это *шакти-таттва*.

Бхагаван, воспринимаемый без Его *шакти*, — это только *нирвишеша-брахман*. Есть люди, которые считают, что *брахма-даршан* — это и есть конечное духовное осознание, однако такое мнение отражает только их собственные необъективные представления. *Даршан* лишённого разнообразия и энергий Брахмана может быть только частичным осознанием или восприятием, поскольку в таких *шастрах*, как «Шримад-Бхагаватам», мы встречаем понятие Парабрахмана. Значение слов *брахман* и *парабрахман* неодинаково. В «Гите» и других писаниях Шри Кришна предстаёт как причина и основа Брахмана, поэтому Сваям Бхагаван Шри Кришна является Абсолютной Истиной, а Брахман — это лишь Его безличностное проявление или сияние, исходящее от Его тела. Параматма тоже представляет собой частичную экспансию Бхагавана. Другими словами, осознание Брахмана — это сухое, лишённое жизни восприятие *адвая-гьяна-таттва-васту*. Когда человек ясно осознаёт Высшее Существо, которое в тонкой форме пронизывает инертную материю, это называют осознанием Параматмы. А осознание Бхагавана — это полное восприятие *адвая-гьяны* со всеми индивидуальными особенностями и качествами Высшей Абсолютной Личности.

Осознание Бхагавана бывает двух видов: *айшварья-прадхана* (поклонение, в котором преобладает знание о Его богатствах и величии) и *мадхурья-прадхана* (осознание, в котором преобладает Его сладость). В аспекте *айшварья-прадхана* Господь являет образ Шрипати Нараяны, а в аспекте *мадхурья-прадхана* Он — Радханатха Шри Кришна.

Шри Кришна — это единственная *адвая-таттва-васту* (недвойственная истина или реальность). Он включает в Себя аспекты Брахмана и Параматмы; Его сладостная природа с(по)крывает величие и богатство Шри Нараяны; Он обладает Своей

трансцендентной энергией. Это объясняется в «Шветашватараупанишад» (6.8):

*на тасйа карйам каранам ча видйате
на тат самаш чабхйадхикаш ча дришйате
парасйа шактир вивидхайва ируйате
свабхавики гйана-бала-крийа ча*

«Все деяния (*крिया*) Парабрахмана, или Параматмы, нематериальны, ибо нематериальны чувства (*карана*), с помощью которых Он эти деяния совершает. Поскольку Его чувства нематериальны, все Его поступки являются *апракрита-лилой*, божественными играми. Его нематериальное (*апракрита*) тело, излучая свет, присутствует повсюду и во все времена, поэтому никто не может быть равным Ему, не говоря уже о том, чтобы превосходить Его в чём-либо. Известно, что у Парамешвары есть различные божественные энергии, три из которых главные: *гьяна-шакти*, *бала-шакти* и *крिया-шакти*. Эти три энергии также называются *чит-шакти*, или *самвит-шакти*; *сат-шакти*, или *сандhini-шакти*, и *ананда-шакти*, или *хладини-шакти*».

Кроме того, эта *пара-шакти* Бхагавана проявляется как *чит-шакти*, *джива-шакти* и *майя-шакти*. *Чит-шакти*, также называемая *сварупа-шакти* или *антаранга-шакти*, проявляет *дхамы*, такие, как Вайкунтха, Голока и Врадж. *Майя-шакти* называется ещё *бахиранга-шакти*. Все материальные миры или неодушевлённые материальные предметы проявляются из этой энергии.

Из *джива-шакти*, или *татастха-шакти* проявляются все бесчисленные *дживы*. Вместилище, или источник этих трёх *шакти* — Сам Шри Кришна.

У Кришны одна естественно присущая Ему энергия — *пара-шакти*. Она состоит из бесчисленного множества радостных игр и неизменно растущего, исполненного многообразия блаженства. Хотя влияние этой энергии безгранично и повсеместно, *дживы* могут воспринимать её только как *чит-шакти*, *джива-шакти* и *майя-шакти*.

Описание трёх аспектов этой *пара-шакти* часто встречается во многих ведических писаниях, например («Шветашватараупанишад», 6.8):

*парасйа шактир вивидхайва ируйате
свабхавики гйана-бала-крийа ча*

В «Вишну-пуране» (6.7.61) также говорится:

*вишну шактих пара прокта
кшетрагйакхйа татха пара
авидйа карма самгйанйа
тритийа шактир ишйате*

«Энергия Господа Вишну делится на три категории: *пара*, *кшетрагья* и *авидья*. *Пара-шакти* Вишну называют *чит-шакти*, *кшетрагью* — *гьяна-шакти*, а *авидью* — *майя-шакти*».

В «Гите» тоже есть упоминание об этом:

*анарейам итас тванйам пракритим виддхи ме парам
джива-бхутам маха-бахо йайедам дхарйате джагат*

«Но эта неживая материальная природа, состоящая из восьми элементов (земля, вода, огонь, воздух, эфир, ум, разум и ложное эго), есть низшая природа. Знай, что Я обладаю другой, высшей энергией, проявляющейся в виде джив, которые действуют в материальном мире, чтобы наслаждаться плодами своей деятельности» («Бхагавад-гита», 7.5).

Сварупа Кришны, или Его изначальный образ, состоит из *сат*, *чит* и *ананды*, поэтому Его *сварупа-шакти* проявляется трояко. Из *ананды* проявляется *хладини-шакти*, из *сат* — *сандхини-шакти*, а из *чит* — *самвит-шакти*. *Самвит-шакти* именуют ещё *гьяна-шакти*. *Хладини-шакти* приносит Кришне радость (*ахладит*), и именно поэтому она называется *хладини*. С помощью этой *шакти* Кришна, олицетворение блаженства, наслаждается Сам и дарует трансцендентное счастье *бхактам*. Сутью *хладини-шакти* является *према*. *Према* всецело состоит из трансцендентной *расы* и является воплощением *ананды*. Концентрированная суть *премы* называется *маха-бхавой*, а воплощение *махабхавы* — это Шримати Радхика. Таково краткое объяснение понятия *шакти*.

Шри Кришна — акхила-расамрита-синдху (океан всех нектарных вкусов)

Пара-таттва, воплощение недвойственного знания, представляет собой не что иное, как *расу* (духовный вкус). Те, у кого нет опыта осознания *раса-таттвы*, не могут понять *адвая-гьяна-сварупа-пара-таттву*. В «Таиттирия-упанишад» (2.7.1) говорится:

*расо ваи сах
расам хй эвайам лабдхвананди бхавати
ко хй эванйат ках пранайати*

*йад эша акаша анандо на сйат
эша хй эванандайати*

«Пара-таттва — это *раса*, и ничто иное. Обретя эту *расу*, *джива* начинает испытывать *ананду*. Если бы единая Абсолютная Истина не была воплощением *ананды* в форме *расы*, кто мог бы сколько-нибудь прожить или попытаться выжить? Только Он дарит наслаждение каждому».

Ещё до прихода Сваям Бхагавана Шри Чайтаньи Махапрабху различные *вайшнава-ачарьи* утверждали, проповедовали и распространяли *бхакти-таттву*. Но только Шри Рупа Госвами, получив полномочия от Шри Чайтаньи Махапрабху, развил науку *бхакти-таттвы* до уровня *бхакти-расы*. Он подробно описал этот предмет в своих книгах «Бхакти-расамрита-синдху» и «Уджджвала-ниламани». Он объяснил, что *бхакти-лата-биджа* в форме *кришна-сева-васаны* (желания или склонности служить Кришне) развивается последовательно — из *шраддхи* в *ништху*, затем в *ручи* и *асакти*. Когда она достигает уровня *рати*, её называют *стхаи-бхавой*. А когда четыре *бхавы* — *вибхава*, *анубхава*, *саттвика* и *вяьбхичари* — соединяются в этой *стхаи-бхаве* вместе, тогда *рати* в виде *стхаи-бхавы* превращается в неописуемо прекрасное состояние, именуемое *бхакти-расой*.

Мирская *раса* и *бхакти-раса* могут показаться одинаковыми. Но когда *стхаи-бхава* имеет отношение к Бхагавану, возникает чисто духовная *бхакти-раса*, а когда *стхаи-бхава* приложима к материальному чувственному наслаждению, возникает низменная мирская *раса*. *Стхаи-бхава*, имеющая отношение к недвойственному знанию, называется *нирвишеша-брахма-расой*, а та, что связана с медитативной йогой, носит название *параматма-расы*. Если составляющие *бхавы*, такие, как *вибхава*, устремляются к *расе*, когда *шраддха* ещё не достигла уровня *рати*, то проявляется неполная, или частичная *раса*. Мирская *раса* не имеет никакой ценности и должна быть полностью отвергнута. Здесь мы обсуждаем только *парамартхика-расу* (духовную *расу*).

Рати в форме *стхаи-бхавы* является основой *расы*. *Раса* возникает из соединения четырёх её составляющих: *вибхавы*, *анубхавы*, *саттвики* и *вяьбхичари*. *Вибхава* бывает двух типов: *аламбана* и *уддипана*. *Аламбана*, в свою очередь, тоже разделяется на два типа: *ашрая* и *вишая*. В *парамартхика-расе* Кришна — это единственный *вишая* (объект) *расы*, а поклоняющийся Ему — это *ашрая* (вместилище) *расы*. Качества Того, кому поклоняются, и всё,

что с Ним связано, носит название *уддипана*. Когда танец, пение, зевание, икота и проч. выражают чистую *бхаву* в сердце, их называют *анубхавами*. Изменения в теле — например, осто́лбене́ние, испарина или мурашки по коже — называются *саттвика-бхавами*, поскольку они проявляются из *саттвы*. Существует тридцать три вида *вьябхичари-бхавы*, среди которых — самоуничижение, отчаяние и смирение. Эти *бхавы* устремлены к океану *стхаи-бхавы* и увеличивают его, поэтому их называют *вьябхичари-бхавами* (*ви* — это суффикс усиления; *абхи* означает «по направлению к», а *чари* — «двигаться»). *Раса* бывает двух видов — *мукхья* (главная) и *гауна* (второстепенная). Пять главных *рас* — это *шанта* (пассивное преклонение), *дасья* (служение), *сакхья* (дружба), *ватсалья* (родительские чувства) и *мадхурья* (любовные супружеские отношения). Семь второстепенных *рас* составляют *хасья* (смех, шутки), *адбхута* (удивление), *раудра* (гнев), *вира* (соперничество, борьба), *бхаянака* (страх, ужас) и *вибхатса* (отвращение). Шрила Рупа Госвами дал неизвестное прежде исчерпывающее определение *бхакти*:

*анйабхилашита шунйам гйана-кармадй анаврिताм
анукулйена кришнанушиланам бхактир уттама*

«Деятельность, которая направлена только на удовлетворение Шри Кришны, то есть представляет собой непрерывный поток служения Ему всеми силами тела, ума и речи, а также различными духовными эмоциями (*бхавами*), служения, которое не покрытого *гьяной* (знанием, имеющим целью слияние с безличным Брахманом) и *кармой* (корыстной деятельностью) и свободно от всех желаний кроме желания доставить удовольствие Шри Кришне, называется *уттама-бхакти* (чистым преданным служением)» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 1.1.11).

Когда *бхакти-садхану* совершают в таком духе, пробуждается *рати*. Когда *рати* ещё более «сгущается», она превращается в *прему*. По мере того, как *према* созревает и «сгущается», она проходит через такие стадии, как *снеха*, *мана*, *праная*, *рага*, *анурага*, *бхава* и *махабхава*. *Кришна-рати* бывает пяти видов в зависимости от пяти категорий преданных — *шанта*-, *дасья*-, *сакхья*-, *ватсалья*- и *мадхура-рати*. Среди них *мадхура-рати* — наивысшая. *Кришна-према* бывает двух видов — *айшварья-мишрита* и *кевала-према* (*шуддха-према*).

Према, в которой преданный считает Кришну Бхагаваном, наделённым шестью достоинствами, а себя видит никчёмным, падшим

и ничтожным, называется *айшварья-мишритой* (с примесью знания о величии Кришны). Та *према*, что встречается в материальном мире, как правило носит характер именно такой смешанной *премы*, и ею нельзя покорить Бхагавана. *Кевала-*, или *шуддха-према* — это чистая любовь, которая побуждает преданного считать Кришну своим сыном, другом или возлюбленным и в точности напоминает отношения близких людей.

Только такая *кевала-према* способна покорить Кришну. Мама Яшода ругает Кришну и связывает Его своей *шуддха-ватсалья-бхавой*. В настроении *шуддха-сакхья-бхавы* друзья Кришны забираются к Нему на плечи. А прекрасные *гопи* Враджи считают Кришну своим дорогим возлюбленным, и когда они ругают Его, их упрёки приятней для Кришны, чем *веда-стутти*, благоговейные молитвы Вед. Если бы Враджендра-нандана Шьямасундара не пришёл в этот мир, то преданных, обладающих одной из трёх возвышенных *рас* — *сакхья*, *ватсалья* и *мадхурья* — никто бы не узнал и материальный мир остался бы лишённым этих *бхав*. Если бы Шри Кришна милостиво не явил Свои игры в образе мальчика-пастушка — игры, которые сводят мир с ума от любви к Нему, — то никто бы даже не понял, что Парамешвара является предметом любви в *мадхурья-расе*. Среди деяний Кришны Его *лила* во Врадже — лучшая из всех, потому что именно в этой *лиле дживы* могут получить высочайшее благо, связанное с *расой*. Логики и мирские моралисты не способны даже приблизиться к пониманию величия *кришна-лилы*. *Враджа-лила* целиком состоит из *расы*, и те, чьё сердце способно воспринять эту *лилу*, необычайно удачливы. Только счастливые *бхакты*, ощутившие сладость *враджа-лилы*, могут узнать, насколько она сладостна. Это невозможно понять с помощью логики, правил морали, знания, медитативной йоги, религии или атеизма.

Шри Кришна, воплощение *расы*, есть Парабрахман. В то же время Он в высшей степени *расика* (искусен в наслаждении *расами* любви), поэтому, хотя и один, Он с помощью Своей непостижимой энергии вечно существует в четырёх формах, чтобы наслаждаться вкусом *расы*. Шрила Джива Госвами описал эти четыре свойственных Ему образа в «Бхагават-сандарбхе» (Анучхеда, 16.16):

*экам эва парамам таттвам свабхавика-ачинтйа шактйа
сарвадайва сварупа-тад руна-вайбхава-джива-прадханарупена*

*чатурддхаватишхате сурйантара-мандаластхита-теджа ива
мандала тад вахиргата тад рашми-тат пратиччхави-рупена*
«Парама-таттва одна, и это Верховный Господь. Он естественным образом обладает непостижимой энергией, с помощью которой Он вечно проявляется в четырёх формах: это Его изначальный образ (*сварупа*); Его могущество, которое включает в себя Его обитель, вечных спутников и такие экспансии, как Господь Нараяна (*тад-рупа-вайбхава*); живые существа (*дживы*) и непроявленное состояние трёх *гун* материальной природы (*прадхана*). Отчасти пояснить это можно на одном простом примере: четыре формы, в которых проявляется Господь, подобны сиянию, находящемуся внутри солнца, самому солнцу, лучам, исходящим от солнца, и отражению солнечных лучей в отдаленном месте.

В *шастрах*, таких, как «Шримад-Бхагаватам», объясняющих смысл Вед, *махаджаны* проанализировали чистую *расу* в Кришне. Великие *риши*, например, четверо Кумар во главе с Санака Кумаром, а также Шива, Вьяса и Нарада в своих книгах описали *расу* сверхъестественных игр Кришны, как они осознали её в состоянии духовного транса. Но Шри Чайтанья Махапрабху раскрыл и проявил эту нектарную *расу* обитателям земли. До Него и после Него никто не мог это сделать. Шри Прабодхананда Сарасвати очень точно описал это в стихе:

*преманашдбхутартхах шраванапатхагатах касйа намнам
махимнах*
*ко ветта касйа вриндаванавипинамаха мадхуришу правешах
ко ва джанати радхам парамараса чаматкарамадхурйасимам
экаил чаитанйа-чандрах парами карунайа сарвамавишчакара*
«О брат, кто прежде мог хотя бы услышать о *парама-пурушартхе* — высшей цели жизни, которую именуют *премой*. Кто до этого знал о величии *шри харинамы*? Кто мог войти в мир чарующей сладости Шри Вриндавана? И кто, наконец, знал, что *пара-шакти* (трансцендентная энергия) — это Шримати Радхика, наивысшее проявление необычайно удивительной *мадхурья-расы*? Только всемилостивый Шри Чайтанья-чандра раскрыл эти истины из сострадания к *дживам*» («Шри Чайтанья-чандрамрита», 130).

Джива — вибхиннамша-таттва Шри Хари

В ведических писаниях *дживатму* называют *вибхиннамшей* (отделённой частью) Бхагавана, поэтому *джива* (душа) по своему изначальному положению — слуга Кришны. Мы уже упомянули, что одна *пара-шакти*, или *сварупа-шакти*, проявляется в трёх аспектах — как *чит-шакти*, *джива-шакти* и *майя-шакти*. Когда *сач-чид-ананда-пара-таттва* Шри Кришна, полный шести достояний, наделён только Своей *джива-шакти*, Его экспансию называют *вибхиннамша-дживой*. А когда *сач-чид-ананда-бхагаван* наделён всеми энергиями, среди которых и Его *сварупа-шакти*, Его экспансию называют *свамшей*. В принципе нет разницы между Шри Кришной и такими Его экспансиями *свамша*, как Шри Баладева, Паравьомapati (Господь духовного мира) Нараяна, Шри Рама, Нрисимхадев и другие *аватары*. Только рассматривая степень проявления *шакти* и *расы*, мы можем понять, что Враджендра-нандана Шри Кришна — это высшее проявление Абсолютной Истины, вершина *айшварьи* и *мадхурьи*, а также *аватары* (источник всех аватар), или *амши* (источник всех частей или экспансий). Такие *аватары*, как Шри Рама, Нрисимха, Баладева и Паравьомapati Нараяна, называются Его *вайбхава-пракашем*. Все Они являются *бхагават-таттвой* и повелевают *майей*. Однако этого нельзя сказать о *дживатме*. *Джива* является преобразованием *джива-шакти*, или *татастха-шакти* Бхагавана.

В *шастрах* Бхагаван описан как *акханда* (неделимый), *авикари* (незыблемый) и *паринамарахита* (не претерпевающий изменений). Если бы *дживы* были экспансиями Самого Бхагавана, это означало бы, что Бхагаван подвержен изменениям. Однако Парабрахман неизменен и неделим. В *шастрах* говорится, что *джива* — это преобразование *шакти* Парабрахмана. Поскольку Брахман и Его *шакти* неотличны друг от друга, *дживу* называют *амшей* Брахмана, как об этом сказано в «Гите»: *мамаивамшо джива локе джива-бхута санатанах* («Бхагавад-гита», 15.7). Однако изучив различные положения из священных писаний, *вайшнава-ачарьи*, последователи Шримана Махапрабху, провозгласили, что *джива* является преобразованием *шакти*.

В этом мире есть особые драгоценные камни, с помощью которых можно производить различные предметы, и есть люди, которые могут делать то же самое с помощью особой *мантры*. При этом сам камень или человек, знающий *мантру*, остаются неизменными. Лишь благодаря их энергии всевозможные предметы появляются на свет. Точно так же *чит-шакти* Парабрахмана Шри

Кришны проявляет трансцендентные обители, такие, как бесконечные планеты Вайкунтхи, Голока-Вриндаван и всё их духовное многообразие; *джива*, или *татастха-шакти*, проявляет бесчисленных *джив*; а *майя-шакти* проявляет бесчисленные материальные вселенные. При этом Сам Брахман остаётся неизменным, неделимым и чистым. *Джива* — это *амша* (частичная экспансия) энергии Брахмана, а не Его Самого. Вот почему *дживу* называют *вибхиннамшей* (отделённой экспансией). В «Шри Нарада-панчаратре» говорится: *йат-татастхам ту чидрупам свасамведйадвиниргатам* — «Поскольку *джива* является частицей сознания и проявлением *чит-шакти*, она занимает промежуточное положение (*татастха*)».

Шрила Джива Госвами объясняет природу *татастха-шакти* ещё подробнее:

*татастхатванча майашактйатитатват асйавидйа
парабхавадирупена дошена параматмано лепабхавачча
убхайакотаваправиштестасйа тач чхактитве сатйани
параматма-
нас тал лепабхавас ча йатха квачидекадешастхе рашмау
чхайайа тираскрите 'пи сурйасйатираскарастадват
(«Параматма-сандарбха», 37 санхья).*

Смысл этих слов в том, что *джива-шакти*, которую называют *татастха*, отличается от *майя-шакти*, поэтому ее не относят к категории *майи*. Однако на *дживу* влияет *авидья* (невежество), и потому она не может быть на одном уровне с Параматмой, неизменно свободной от скверны невежества. Хотя невежество является *шакти* Параматмы, оно никогда не касается Её Самой, как облако не может скрыть самого солнца, хотя и скрывает в отдельном месте его лучи. То же самое говорится и в «Брихадараньяка-упанишад» (4.3.9):

*тасйа ва этасйа пурушасйа две эва стхане
бхавата идам ча паралокастхананча сандхйам
тритийам свапнастханама тасмин сандхйе стхане
тиштханнете убхе стхане пашиятиданча паралокастхананча*
«*Джива-пуруша* может находиться в одном из двух положений: в материальном мире или в мире духовном, о котором она должна вопрошать. Но у *дживы* есть ещё третье положение, именуемое *свапнастхана*, или *татастха*; это промежуточное положение между первым и вторым. Располагаясь там, где встречаются два

мира, *джива* способна видеть и *джар-вишву* (мир неодушевлённой материи), и *чид-вишву* (духовный мир)».

Все *татастха-дживы* проявляются из *татастха-шакти*. Хотя *дживы* происходят из Парамешвары, они существуют отдельно и обладают индивидуальностью. *Дживу* сравнивают с мельчайшей частицей солнечного света или с искрой из огня. Об этом ясно сказано в «Брихад-араньяка-упанишад» (2.1.20):

йатхагних кишудра виспхулинга вйуччаранти

эвамевасмадатманах сарвани бхутани вйуччаранти

«Подобно тому, как искры вылетают из огня, все *дживы* проявляются из *сарватмы*, Шри Кришны».

Из этого становится понятно, что *дживы*, будучи атомарными частицами сознания и *вибхиннамша-таттвой*, подчиняются изначальной *атме*, Шри Кришне. Они могут находиться как в *майя-джагат*, так и в *чит-джагат*, поскольку их природа — *татастха* (пограничное положение). *Дживы* находятся в промежуточном пространстве между *чид-джагат* и *джар-джагат* (духовным и материальным миром), и если они смотрят в направлении *чид-джагат*, то *шакти* Йога-майи наделяет их силой и занимает вечным служением Бхагавану в духовном мире. Но если они смотрят в направлении *майик-джагат* (иллюзорного материального мира), то в них пробуждается желание наслаждаться в мире материи. Отвернувшись от вечного духовного солнца, Шри Кришны, они привлекаются *майей*. *Майя* которая всегда находится рядом, тотчас наделяет таких *джив* грубыми телами, в которых они будут пытаться наслаждаться, и бросает их в пучину рождения и смерти, именуемую материальным бытием.

Положение отвернувшейся от Кришны *дживы* называется *анади*, и это означает, что неизвестно, когда именно *джива* оказалась в таком положении. Кришна необычайно милостив, и Он не виноват в том, что *джива* попала в столь жалкое состояние, ведь Он, будучи непревзойдённым в Своих удивительных развлечениях, даёт *дживам* божественное сокровище в виде независимости и никогда не отнимает у них эту свободу. Причина печального положения *дживы* в том, что она сама неправильно использовала дарованную Господом независимость.

В «Шри Чайтанья-чаритамрите» Шрила Кришнадаас Кавирадж Госвами говорит:

дживера сваруп хой кришнер нитйа-дас

кришнер татастха-шакти бхедабхед-пракаш

*сурйамша-киран джойче агни-джала-чой
свабхавик кришнер тин пракар шакти хой*

«Изначальное положение (*сварупа*) *дживы* — быть вечным слугой Кришны. *Джива* относится к *татастха-шакти* (пограничной энергии) Кришны и является проявлением одновременно отличным и неотличным от Него. Если сравнить Кришну с солнцем, то *джива* подобна мельчайшей частице Его лучей, или подобна искре пламени» («Шри Чайтанья-чаритамрита», Мадхья, 20.108-109).

В «Шримад-Бхагаватам» (11.2.37) тоже говорится:

*бхайам двитийабхинивешатах сйад
ишад апетасйа випарйайо' смритих
тан майайато будха абхаджет там
бхактйаикайешам гуру девата тма*

«Отвернувшись от Бхагавана *джива* забывает о своём изначальном положении, ибо оказалась во власти *маха-майи*. В забвении своём она полностью поглощена жизнью материального тела, и у неё возникает ложное, искажённое самоотождествление, в котором она считает себя телом и думает: «Я полубог (*девата*), я человек (*манушья*) и т.д.» Отождествляя себя с телом, она вынуждена испытывать страх (*бхая*) перед многими явлениями: старостью, болезнями, смертью. Поэтому знающие истину люди должны считать духовного учителя своим господином (*ишварой*), который неотличен от Бхагавана и очень дорог Ему. Так они должны безраздельно посвятить *бхаджан* своему *ишваре* (*ири гуру*), занимаясь чистым преданным служением (*ананья-бхакти*)».

Кеваладвайта-вади (монисты) утверждают: «*Дживатма* и *Параматма* неотличны друг от друга (*абхинна*), между ними нет разницы. В обусловленном состоянии, когда Брахман покрыт невежеством (*авидья*), его называют *дживой*. Ни *джива*, ни этот мир не существуют реально — *брахма сатйам джаганмитхйа дживо брахмайва напарах* («Брахман реален, а материальный мир ложен. *Джива* и есть этот Брахман, между ними нет разницы»)». Однако такое заключение *адвайта-вади* является выдумкой, противоречит *шастрам* и во всех отношениях ошибочно, ибо *ирути* описывают Парабрахман такими словами, как «полный», «непогрешимый», «неделимый», и «состоящий из вечности, знания и блаженства», а *дживу* описывают как мельчайшую, сознающую, отделённую частицу всемогущего Парабрахмана, или Бхагавана, обладающего всеми энергиями (*сарва-шактиман*). Парабрахман один, а *джив* бесчисленное множество.

*балагра шата бхагасйа шатадха калпитасйа ча
бхаго дживах са вигйейах са чанантйайа калпате*

«Хотя *джива* находится в инертном материальном теле, она является тончайшим духовным началом (*таттвой*). Если кончик волоса разделить на сто частей и потом одну из этих частей разделить ещё на сто, то *джива* будет даже меньше и тоньше этой необычайно малой частицы. Хотя *джива* так мала, она является духовной сущностью (*апракрита-васту*) и её предназначение — *анантья-дхарма*» (*Ант* означает «освободиться от смерти» и *анантья* означает *мокишу*, «освобождение») («Шветашватара-упанишад», 5.9).

анурхйеша атмайам ва эте синитах пунйам чапунйанча
«*Атма* (душа) по размеру мала, как атом. Но солнце, благочестие и проч. могут найти в ней прибежище» («Гопаван-шрути-вакья», процитированная в комментарии известном, как «Мадхва-бхашья» на «Веданта-сутру», 2.3.18).

В «Мундака-упанишад» тоже утверждается, что *атма* по размеру подобна атому: *эшо' нуралма четаса ведитавйо*.

В «Бхагавад-гите» (7.5) говорится:

*апарейам итас тванйам пракритим виддхи ме парам
джива бхутам махабахо йайедам дхарйате джагат*

«О могучерукий Арджуна! *Майя-шакти* — Моя низшая (*апара*) энергия. Но знай, что кроме неё у Меня есть *джива-бхута*, Моя высшая (*пара*) энергия в виде *джива-шакти*, благодаря которой существует всё это материальное творение».

Кришна говорит о Себе в первом лице, «Я» (*ахам*), и утверждает, что по своей природе *джива*, происходящая из непостижимой энергии Параматмы, всецело духовна. Поскольку *джива* проявилась из *татастха-шакти*, её *дхарма* тоже носит характер *татастхи*. При этом, поскольку она очень мала, она, естественно, подвержена влиянию *майи*. Так что она не является ни совершенно отличной от Параматмы, ни совершенно единой с Ней. *Дживой* управляет *майя*, а Ишвара является повелителем *майи*. Как явствует из утверждений *амнаи*, *джива* — вечная сущность, отличная от *Ишвары*. Поэтому *шрути* подтверждают одновременное единство *дживы* и *Ишвары* и их отличие друг от друга. Таким образом, философия *кеваладвайта-вады* является неведической (*авайдика*).

Дживу называют *ану-чайтаньей* (мельчайшей частицей сознания); она наделена таким свойством, как знание. *Джива* обладает индивидуальностью (сознанием своего «я») и представляет собой

разумное существо, способное наслаждаться и думать. У *дживы* есть вечная *сварупа*. Эта *сварупа* необычайно тонка по своей природе. Физическое тело красиво в том случае, если все его части — руки, ноги, нос, глаза — находятся на своём месте; точно так же духовное тело, как частица духовной энергии (*чит-кана*), являет собой миниатюрный, удивительно прекрасный образ (*сварупу*), наделённый всеми необходимыми частями тела. Эта духовная *сварупа* и есть вечный изначальный образ *дживы*.

Вечное тело *дживы*, оказавшейся во власти *маха-майи*, покрыто грубым и тонким материальными телами. Идея о том, что *майя* влияет на *дживу* (*майя-ваша*) не относится к учению *майявады*. *Майявади* утверждают, что *джива* — это временная сущность, окутанная или отражённая *майей*. Когда же мы говорим, что *джива* «находится во власти *майи*», понятно, что она, как наделённая сознанием частица духа, может попасть под влияние *маха-майи* из-за того, что очень мала. *Майя* является *апара-шакти* (низшей энергией), а *джива* — это *пара-шакти* (высшая энергия). Ложное отождествление (*аханкара*) с инертной материей — это функция *майи*. *Джива* трансцендентна и не имеет с *маха-майей* ничего общего. Даже когда *джива* выходит из-под влияния *майи*, она не утрачивает свою индивидуальность.

Майявада — это заблуждение. Согласно этой философии, Брахман недвойственен, чист, неделим и ничем не осквернён. Если мы, ради спора, примем эту точку зрения, то возникает ряд вопросов: а что же тогда оказывается покрытым или отражённым? Как Брахман может быть отражённым или покрытым? Кто может наблюдать это? Где находится это отражение? Разве может существовать какая-либо другая сущность, помимо Брахмана? Если рассматривать концепцию *майявады* таким образом, то мы увидим, что она до невероятности вздорна. Когда философы начинают давать вымышленные толкования, чтобы подтвердить собственную точку зрения или какую-нибудь сектантскую теорию, то *шрути-мантры*, которые они пытаются объяснить, утрачивают смысл.

Естественное заключение Вед состоит в том, что принцип одновременного и непостижимого различия и единства является истинным, вечным и полным глубочайшего смысла. *Джива*, относясь к иной, нежели Ишвара, категории, представляет собой *вибхиннамша-таттву* проявляется из *татастха-шакти* Кришны. Она по своей природе чиста и должна следовать своей *дхарме*

(присущим ей вечным обязанностям) по отношению к Кришне. Таково истинное понимание характерных свойств *дживы*.

**Джива, как проявление пограничной энергии,
в обусловленном состоянии находится под влиянием майи**

Естественное положение *дживы* — быть вечным слугой Кришны, но когда она, обладая пограничной природой (*татастхадхармой*), злоупотребляет своей независимостью, то отворачивается от Него. При этом её изначальный чистый образ покрывается грубым и тонким материальным телом, которым наделяет её *маха-майя*, и она начинает отождествлять себя с этими бранными телами. Такая *джива* начинает вращаться в круговороте материального бытия, испытывая то радость, то горе. Она рождается в разных телах, иногда на райских планетах, а иногда в аду. Её непрестанно жжёт огонь тройственных страданий: *адхьятмика* (страдания, причиняемые собственным телом и умом), *адхидайвика* (страдания, которые приносят другие живые существа) и *адхибхаутика* (страдания, возникающие от природных стихий). Таким образом, *джива* постоянно скитается по материальному миру. Если ей повезёт и она встретит чистого вайшнава, обладающего *таттва-гьяной*, и начнёт общаться с ним, то благодаря его наставлениям она избавится от невежества. Обретя *кришна-бхакти*, она станет достойной служить Шри Кришне.

нитйа-баддха — кришна хойте нитйа-бахирмукха

нитйа-самсара, бхундже наракади духкха

сеи доше майа-пишачи данда коре таре

адхьятмикади тапа-трайа таре джари'маре

кама-кродхер даса хойа тара латхи кхайа

бхрамите бхрамите джади садху-ваидйа пайа

тара упадеша-мантре пишачи палайа

кришна-бхакти пайа, табе кришна-никат джайа

«*Джива* по своему изначальному положению — вечная слуга Кришны, но когда она в силу своего промежуточного положения злоупотребляет своей независимостью и отворачивается от Кришны, ей приходится испытывать радость и горе в материальном мире и рождаться то в раю, то в аду. Поскольку, отвернувшись от Кришны, *джива* совершила величайшую ошибку, ведьма *майя* опутала её оболочками грубого и тонкого тела и подвергла наказанию огнём тройственных страданий (*адхьятмика*, *адхидайвика* и

адхибхаутика). Оказавшись во власти шести врагов — вождения, гнева и проч., — *джива* постоянно испытывает на себе удары *майи*. В этом — её болезнь. Во время своих скитаний по высшим и низшим материальным мирам *дживе* может посчастливиться встретить «врача» в образе *садху* (святого вайшнава). Она услышит его наставления, и тогда Майя Деви оставит *дживу* в покое и уйдёт. Это подобно тому, как ведьма перестаёт воздействовать на человека и убегает, когда лекарь произносит свои *мантры*. Обрести *кришна-бхакти* и стать достойной приблизиться к Кришне может лишь та *джива*, которая освободилась от влияния *маха-майи*» («Шри Чайтанья-чаритамрита», Мадхья, 22.12-15).

Джива, связанная *майей*, находится во власти *самскар* (мирских впечатлений) от своих действий в прошлом и во власти материальных *гун* природы. Она отождествляет себя с телом, придерживаясь таких представлений, как «я» и «моё». Из-за этого она снова и снова рождается в разных телах. В своих бесконечных странствиях по миру она может встретить святых вайшнавов, и благодаря этому у неё появится *шраддха* (вера). Когда она начинает познавать Кришну, чему способствует её склонность к служению Ему, она навсегда освобождается от оков *майи*.

На Голоке Вриндаване Шри Баладев Прабху проявляет бесчисленное множество *джив*, которые служат Вриндаван-бихари Шри Кришне как Его вечные спутники (*нитья-паришады*). Маха-Санкаршана проявляет на Паравьома-Вайкунтхе бесчисленное множество *джив*, чтобы они служили Вайкунтха-адхипати Нараяне. Они имеют свои вечные изначальные духовные тела и всегда погружены в служение своему дорогому Божеству. Они неизменно внимательны к объекту своего поклонения и всегда духовно сильны, ибо получили эту силу от *чит-шакти*. У них нет никаких отношений с *джара-майей* (т.е. *маха-майей*), и они даже не знают о существовании *шакти*, которая называется *маха-майей*. Единственная цель их жизни — *према*. Им даже в малейшей степени неведомо, что такое рождение, смерть, страх и скорбь.

Каранабдхишайи Маха-Вишну возлежит на водах реки Вираджа, которая находится между *чид-джагат* и *майик-джагат* (духовным и материальным мирами). Когда Он бросает взгляд на *майю*, в лучах Его взгляда проявляются мельчайшие *дживы*, наделённые сознанием. Поскольку эти *дживы* находятся рядом с *майей*, они замечают удивительную природу этой *майи*. Они наделены всеми качествами обычных *джив*, о которых говорилось прежде. Эти

дживы очень малы и незначительны и находятся в промежуточном состоянии, поэтому иногда они смотрят в направлении *чид-джагат*, а иногда — в направлении *майик-джагат*. В своём промежуточном состоянии *дживы* необычайно слабы, поскольку ещё не обрели *чид-балу* (духовную силу) по милости *севья-васту* (того, к кому обращено служение). Те из бесчисленных *джив*, которые привлекаются чувственными удовольствиями и желают наслаждаться *майей*, оказываются связанными ею. И наоборот, те *дживы*, которые проявляют внимание к *севья-васту*, по Его милости обретают могущество *чит-шакти* и отправляются в духовный мир.

Майя — это *шакти* Кришны, с помощью которой Он вначале творит материальную вселенную. Затем Он даёт *майе* указание очистить тех *джив*, которые не принимают *бхакти*. У *майи* две функции — *авидья* и *прадхана*. Функция *авидьи*, или невежества, связана с *дживой*, а функция *прадханы* связана с неживой материей (*джар*). Желание *дживы* действовать ради наслаждения плодами своих усилий исходит именно из *авидьи*, а вся неодушевлённая вселенная исходит из *прадханы*. *Видья* и *авидья* — это ещё две категории, связанные с *майей* и имеющие отношение к *дживе*.

Обусловленное состояние *дживы* берёт начало в *авидье*, а освобождается *джива* благодаря *видье*. Когда материально обусловленная *джива* становится расположенной к служению Кришне, в её сердце начинает действовать *видья*. А когда *джива* отворачивается от Него, на неё начинает влиять *авидья*.

Освобождённая джива неподвластна майе

Изначальное качество *дживы*, состоящее в том, чтобы вечно служить Кришне, не исчезает даже тогда, когда *джива* с незапамятных времён сковывается желанием совершать *карму* ради обретения её плодов. В той или иной форме, это качество неизменно продолжает существовать в ней и когда находит хоть небольшую возможность, снова проявляется и начинает раскрывать свою изначальную природу. Эта возможность — не что иное, как *садху-санга*.

йасйа деве парабхактир йатха деве татха гуро

тасйаите катхита хй артхах пракашанте махатманах

«Смысл ведических писаний проявляется в сердце тех *махатм*, которые обладают *пара-бхакти* к Кришне, то есть достигли уровня

шуддха-бхакти благодаря *шраддхе* в Кришну, и которые имеют такую же *шраддху* в *шири гуру* и *садху*» («Шветашватара-упанишад», 6.23).

В «Шри Чайтанья-чаритамрите» также говорится:

*сансара бхрамите коно бхагйе кехо таре
надир правахе джена каштха лаге тире
коно бхагйе кара сансара кхайонмукха хайа
садху-санге коре кришне рати упаджайа
'садху-санга, садху-санга' — сарва-шастре кайа
лава-матра садху-санге сарва-сиддхи хайа
'кришна томар хайа' джади боле эка-бара
майа-бандха хойте кришна таре коре пара*

«Когда *джива* отворачивается от Кришны, её уносит присущий материальному миру поток рождения и смерти. *Джива* бесцельно странствует по миру, рождаясь в разных телах (8.400.000 видов жизни) и испытывая мучения от тройственных страданий. Выбраться из этого потока необычайно трудно. Но подобно тому, как кусок дерева, уносимый сильным течением реки, по счастливой удаче может прибиться к берегу, так и *джива* благодаря редчайшей удаче может обрести *садху-сангу*, выбраться из потока материального бытия и вновь обрести изначальное положение слуги Кришны. Есть признаки, говорящие о том, что человеку скоро повезёт и он обретёт спасение из пут материального бытия: такой человек попадает в общество *садху*, и это общение пробуждает в нём любовную привязанность к лотосным стопам Шри Кришны. Вот почему *шастры* изобилуют описаниями величия *садху-санги*. *Шастры* утверждают, что очень трудно обрести даже секунду общения с подлинным *садху*. Если *джива*, испытывая в сердце мучение, от всей души взывает к Кришне и хотя бы раз произносит: «О Кришна! Я принадлежу Тебе», то Кришна даёт такой *дживе садху-сангу* и вызволяет её из оков *маха-майи*» (Мадхья, 22.43, 45, 54,33).

Когда в силу огромной удачи материальное понимание жизни рассеивается, человек обретает общение с *садху*. Что это за великая удача (*бхагья*)? Мы должны очень хорошо понять это. Удача *дживы* — это результат её предыдущей деятельности. Существует два вида *кармы*: *артхика* (ради материальной выгоды) и *парамартхика* (ради духовного блага). Удача категории *артхика* возникает из *артхика-кармы*, а удача категории *парамартхика* возникает из *парамартхика-кармы*. Такая деятельность, как служение *садху*,

Бхагавану и Его святому имени, совершается ради обретения духовного блага (*парамартхи*), поэтому вся она относится к категории *парамартхика-кармы*. Чем бы *джива* ни занималась, если она при этом совершает *парамартхика-карму*, то в целом её поступки формируют в сердце определённую *самскар*у (впечатление) в виде желания обрести *бхакти*. Когда эта *самскара* достаточно созревает, её называют великой удачей (*саубхагья*), и благодаря этой удаче материалистичные желания *дживы* постепенно ослабевают. Когда эти желания ослабевают ещё больше и *самскара* великой удачи тоже значительно созревает, у *дживы* появляется вера (*шраддха*) в *садху-сангу*. Именно эта вера легко приводит к тому, что *джива* начинает регулярно получать *садху-сангу*, а это, в свою очередь, приводит её к высшему совершенству.

Итак, *сиддханта* такова, что *бхагья* является результатом *сукрити*, накопленного за много жизней, и когда *бхагья* пробуждается, человек развивает любовь к *садху-санге*. Затем *шраддха* постепенно развивается, проходя стадии *бхаджана-крии*, *анартханивритти*, *ништхи*, *ручи*, *асакти*, и после *асакти* появляется *рати* (*бхава*) к Кришне. Если человек обретает в этой жизни *бхагью*, значит, в нём разовьётся *шраддха*. Поэтому *шраддху* и *садху-сангу* называют корнем дерева благодати. Тому есть подтверждение в «Брихан-нарадия-пуране» (4.33):

бхактис ту бхагавад-бхакта сангена париджайате
сат-санга прайате пумбхир сукритайх пурва санчитайх
«*Бхакти* появляется благодаря общению с чистыми преданными Бхагавана. Такую *садху-сангу* можно обрести за счёт большого *сукрити*, накопленного в предыдущих жизнях».

В «Шримад-Бхагаватам» (10.51.53) также говорится:

бхавапаварго бхрамато йада
бхаведджанасйа тархйачйута сатсамагамах
сатсангамо йархи тадайва садгатау
паравареше твайи джайате ратих
«О Ачьюта! О непогрешимый Господь! С незапамятных времён *дживы* блуждают в *самсаре*, вращаясь в колесе рождения и смерти. Когда подходит время их освобождения из неё, они обретают общение с *садху*. В тот момент, когда *джива* получает *садху-сангу*, в своём разуме она обретает крепкую привязанность к Тебе — высшему прибежищу и владыке всех причин и действий».

сатам прасанган мама вирйа-самвидо
бхаванти хрит-карна расайанах катхах

*тадж джошанад ашвапаварга вартмани
шраддха ратир бхактир анукрамишйати*

«В общении со святыми вайшнавами Моя *катха* (Мои собственные слова или рассказы обо Мне) приносит человеку истинное знание о Моих достославных деяниях, и такая *катха* радует сердце и приятна на слух. Благодаря служению, состоящему в слушании такой *катхи*, человек очень скоро избавляется от невежества, и тогда вначале у него появляется *шраддха*, потом *рати*, и в конце концов он обретает *према-бхакти*» («Шримад-Бхагаватам», 3.25.25).

Когда человек освобождается от оков материального бытия, ему крайне необходимо развивать *бхакти*, чтобы достичь Бхагавана. В таких *шастрах*, как Упанишады, говорится, что только чистое *бхагавад-бхакти* может приблизить *дживу* к Бхагавану, дать ей возможность встретиться с Ним и одарить вечным служением Ему. Бхагаван подчиняется только силе чистой любви, *бхакти*.

Бхактир еваинам найати бхактир еваинам даришайати бхакти ваиах пурушо бхактир ева бхуйаси («Матхара-шрути-вачан», процитированный в «Мадхва-бхашье» на «Веданта-сутру», 3.3.53).

Бхактй ахам екайа грахйам — «Меня можно достичь только с помощью *бхакти*» («Шримад-Бхагаватам», 11.14.23). Эти слова из писаний подтверждают сказанное. Однако чистое *бхакти* невозможно обрести без *сат-санги*. Когда человек развивает *бхакти* в общении с преданными, вначале в нём пробуждается *садхана-бхакти*, потом *бхава-бхакти*, и в конце концов он обретает *према-бхакти*. Когда *джива* достигает уровня *према-бхакти*, её жизнь можно считать успешной. Полностью освободившись от влияния *майи*, она достигает *панчама-пурушартхи* (пятой и высшей цели человеческой жизни) — *кришна-премы*.

Существует два вида *джив*, свободных от *майи*:

1) *нитья-мукта-дживы* (вечно освобождённые души) никогда не были в рабстве *майи*.

2) *баддха-мукта-дживы* — это те души, которые вначале были связаны оковами *майи*, но потом обрели освобождение благодаря *садхана-бхаджану*.

Нитья-мукта дживы, в свою очередь, делятся на две категории:

А) *аишварья-гата-нитья-мукта-дживы* и

Б) *мадхурья-гата-нитья-мукта-дживы*.

Аишварья-гата-нитья-мукта-дживы, такие, как Гаруда, являются спутниками Нараяны, Господа Вайкунтхи, и частицами

сияния, исходящего от Мула-Санкаршана в Паравьоме. *Мадхурья-гата-нитья-мукта-дживы* — это спутники Голока-Вриндавананатхи Шри Кришны. Они проявляются из Баладевы на Голока Вриндаване.

Баддха-мукта-дживы бывают трёх видов:

- 1) *Брахмаджьоти-гата*,
- 2) *айшварья-гата* и
- 3) *мадхурья-гата*.

Дживы, которые совершают *садхану*, чтобы слиться с Брахманом, полностью растворяются в *брахма-саюджье* (входят в *брахмаджьоти*). Это называется *саюджья-мукти*. Те *дживы*, которые в своей *садхане* больше склоняются к аспекту богатства (*айшварья*) и величия (*махатмья*) Господа, обретают *салокья-мукти* (пребывание на той же планете, что и Господь Вайкунтхи вместе с Его *парикарами*). А те *дживы*, в *садхане* которых преобладает любовь к сладостному аспекту Господа (*мадхурья*), освободившись от *майи*, могут счастливо вкушать *расу* любовного служения Ему в таких *дхамах*, как Нитья-Вриндаван.

Необходимо знать одно особое положение *сиддханты*: у *мадхурья-расы* есть два аспекта — *мадхурья* и *аударья*. Там, где преобладает *мадхурья*, проявляется чарующий образ Шри Кришны, а где преобладает *аударья*, там во всей красе проявляется образ Шри Гауранги, излучающего сияние тела Шримати Радхарани и наделённого Её *бхавой*.

Мула-Вриндаван делится на две части: Кришна-питх и Гаура-питх. В Кришна-питхе слуги Кришны (Его *гана*) — это *нитья-сиддха-* и *нитья-мукта-париишады*, которые имеют *аударья-бхаву* с преобладанием *мадхурьи*. В Гаура-питхе *нитья-сиддха-* и *нитья-мукта-парикары* испытывают *мадхурья-бхаву* с преобладанием *аударьи*.

Некоторые спутники Господа имеют *сварупу*, которая позволяет им одновременно быть в обоих *питхах*. Другие спутники пребывают в своей *сварупе* только в одном *питхе*. Те, кто во время *садханы* поклонялся только Гауре, достигнув совершенства, обретают служение только в Гаура-питхе. А те, кто во время *садханы* поклонялся одному только Кришне, достигнув совершенства, обретают служение в Кришна-питхе. Те же, кто во время *садханы* поклонялся обоим — и Шри Кришне, и Гауре, — достигнув совершенства, получают два духовных тела и находятся одновременно в

обоих *питхах*. Такова высшая тайна *ачинтья-бхедабхеда* (непостижимого единства и различия) Гауры и Кришны.

Учение о непостижимом единстве и различии

Ачинтья-бхедабхеда-таттва — это непостижимая взаимосвязь, основанная на одновременном единстве и различии между:

- 1) непостижимой и бесконечно могущественной *пара-таттвой*,
- 2) Его энергией и

3) совокупностью сущностей, являющихся преобразованием энергии *пара-таттвы*. Этот принцип назван *ачинтьей* (непостижимым) потому, что постичь его можно только через *анаурушея-шабду* (божественное знание). *Джива* не может понять его с помощью логики (*ануманы*), в спорах или силой своего незначительного разума, но этот принцип можно познать, вняв словам *шаштр*, переданным через *гуру-парампару*. Одним лишь рассудком человек не может представить себе одновременное единство и различие. Тем не менее, мы должны без колебаний признать эту *таттву* вечной истиной, ибо именно такой представляют её *шаштры*. Шри Чайтанья Махапрабху в Пури-дхаме объяснил *ачинтья-бхедабхеда-таттву* Шриле Сарвабхауме Бхаттачарье, а также *кеваладвайта-вади* Пракашананде Сарасвати и особенно Санатане Госвами в Каши.

Шрила Санатана Госвами провозгласил и объяснил эту *ачинтья-бхедабхеда-таттву* в своей «Брихад-бхагаватамрите» (2.2.186) и в «Вайшнава-тошани», а Шри Рупа Госвами описал её в «Лагху-бхагаватамрите»; вслед за ними Шрила Джива Госвами изложил это учение в «Шат-сандарбхе», а Шри Баладева Видьябхушана — в «Говинда-бхашье» и «Бхашья-питхаке». Шрила Джива Госвами особо объяснил *ачинтья-бхедабхеда-таттву* в своём трактате «Сарва-самвадини», опираясь на свидетельства из «Веданта-сутры», Упанишад и «Шримад-Бхагаватам». Взяв за основу стих *ваданти тат таттва видах* из «Шримад-Бхагаватам» (1.2.11), он доказал, что *адвая-гьяна-пара-таттва* не имеет трёх видов различий:

- 1) *свагата-бхеды* — различия внутри себя самой;
- 2) *саджатия-бхеды* — различия с чем-либо, относящимся к той же категории и
- 3) *виджатия-бхеды* — различия с тем, что относится к иным категориям. В этой связи он написал:

*экам эва парамам таттвам свабхавикачинтйашактйа сарва-
дайва-сварупа-тад-рупа-вайбхава-джива-прадхана-рупена ча-
турддхаватишхате ,сурйантара мандаластхита теджа ива,
мандала, тад вахиргата тад рашми, тат пратиччхавирупена*
«Парама-таттва — одна. Она наделена своей изначальной, непостижимой энергией, благодаря которой Она вечно пребывает во всей своей красе в четырёх аспектах:

- 1) *сварупа*;
- 2) *тад-рупа-вайбхава*;
- 3) *джива* и
- 4) *прадхана*.

До определённой степени мы можем воспользоваться четырьмя примерами, чтобы показать эти четыре ипостаси *пара-таттвы*: сияние внутри солнца; сама планета солнце; лучи, исходящие от солнца и отдалённое отражение солнца».

Сварупа пара-таттвы — это Её *сач-чид-ананда-виграха* и ничто иное. Её *тад-рупа-вайбхава* — это трансцендентная *дхама* Господа, Его святое имя и всё, что связано с Ним. Существуют бесчисленные *дживы*, которые делятся на категории *нитья-мукта* и *нитья-баддха*. Слово *прадхана* указывает на непроявленную материальную природу и возникающее из неё грубое и тонкое материальное творение. Теперь, когда установлено единство вечной *парама-таттвы* в четырёх проявлениях, может возникнуть вопрос: как *парама-таттва* объединяет в себе действия, которые вечно противоположны друг другу? Ответ состоит в том, что разум *дживы*, несомненно, ограничен, поэтому для неё не существует иного способна понять *бхагават-таттву*, кроме как по милости *ачинтъя-шакти* Парамешвары.

Шрила Джива Госвами не стал определять *дживу* и *пракрити* как *таттву*, но, определив их как *шакти*, провозгласил недвойственность *пара-таттвы*. Он признал, что *пара-таттва*, наделённая энергией, есть Парабрахман. Если кто-то считает, что у *пара-таттвы* нет энергии или качеств, то тогда *пурната*, или полнота *пара-таттвы*, всемогущей и сполна обладающей шестью достоинствами, утрачивает всякий смысл. Брахман (Бог) — это Высшая Истина, обладающая неотъемлемой способностью быть великим и делать великими других. Поскольку *сач-чид-ананда-пара-таттва* одна и не имеет себе равных, её *шакти* обладает такими свойствами, как

1) *агхатана-гхатана-патияси* — способностью делать невозможное возможным;

2) она состоит из *сач-чид-ананды* и

3) она одна и не имеет себе равных.

Эта единая *пара-шакти* проявляется тройким образом — как *самвит*, *сандхини* и *хладини*. Благодаря действию этой *шакти* Брахман вечно пребывает в своём аспекте *савишеша*, то есть имеет облик и качества. *Шакти* Брахмана существует в двух состояниях. Когда энергии Бхагавана находятся в Его *виграхе* (образе) и едины с Ним, они проявляются как бесформенная энергия. Но когда они проявляются в форме *адхиштатри*, или божества *шакти*, они принимают образ *парикаров* Бхагавана и всячески служат Ему; в этом случае их называют олицетворёнными энергиями.

Согласно учению Гаудия-вайшнавов, *шакти* и Шактиман считаются одной неделимой, недвойственной *пара-таттвой*. Только в учении Гаудия-вайшнавов слово *ачинтья* используется для определения истины или божественности *шакти* Бхагавана, которая находится за пределами мирского чувственного восприятия. Подобного подхода мы не найдём нигде. *Ачарья* Шанкара в своём объяснении «Вишну-сахасра-намы» определял словом *ачинтья* Парабрахман, а Шридхар Свами использовал слово *ачинтья* в своём комментарии к «Вишну-пуране». Однако в том, как использует это слово Шри Джива Госвами, есть одна примечательная особенность. Шри Джива Госвами указал, что слово *ачинтья* означает *шабда мулака шрутартхапатти гйана гочара* — «то, что можно постичь с помощью утверждений *шастр*, полученных в *гуру-парампаре*». Мы уже объясняли это прежде.

Шакти и Шактиман не могут быть абсолютно отличны или абсолютно едины друг с другом. В Ведах можно видеть, что одни *шрути-мантры* указывают на различие, а другие — на единство (неотличие). И те, и другие *мантры* важны. Именно *ачинтья-шакти* единой *пара-таттвы* делает возможным одновременное различие и единство. Это невозможно понять с помощью человеческого разума, если не принять свидетельства *шастр*, передаваемые по *парампаре*. Вот почему Шри Джива Госвами признал *ачинтья-бхедабхеда-таттву* принципом единства и различия, который может быть понят только с помощью *шастр* и который без этого останется непостижимым.

Другие школы — будь то паураник, шайва или Бхаскарачарья — тоже признают принцип *бхедабхеда*, но их *бхед абхед* основан на

логике, а потому он противоречив и может быть опровергнут. На уровне практики и теории определённая *бхеда* есть и в философии *майявады* (*кеваладвайта-вады*), однако на пробном камне свидетельства *шастр* становится ясно, что нельзя принимать несуществование *майи*, объясняя это логикой *адвайта-вады*, или логикой «необъяснимой реальности и нереальности». Поэтому *кеваладвайта-вада* — учение вымышленное и идущее вразрез с *шастрами*. *Бхеда-вада* также признаётся в учениях Гаутамы, Канады, Джаймини, Капилы и Патанджали, но в этом случае она не согласуется с положениями «Веданты».

Естественный принцип *бхедабхеда*, или *двайтадвайты*, признаётся в учении Нимбадиты, но его описание тоже отличается незавершённостью. Философия Шри Рамануджи *вишиштадвайта-вада* признаёт различие между *шакти* и Шактиманом, поэтому Рамануджу можно отнести к ещё одному типу *двайта-вады*. Согласно *двайта-ваде* Шри Мадхвачарьи, стоявшего на позициях абсолютной *бхеды*, существует вечная разница между зависимыми *таттвами* и одной независимой *таттвой* — Ишварой. В его учении говорится о пяти различиях (*бхедах*), которые вечны, реальны и безначальны. Это различие

- 1) между *дживой* и Ишварой;
- 2) между *дживой* и *дживой*;
- 3) между Ишварой и *джаром* (инертной материей);
- 4) между *дживой* и *джаром* и
- 5) между *джаром* и *джаром*.

При этом в учении Мадхвачарьи признаётся вечная *сач-чид-ананда-виграха* (Нартак-Гопал). Шри Чайтанья Махапрабху принял посвящение в Мадхва-сампрадае именно потому, что это понятие *сач-чид-ананда-виграхи* должно было лечь в основу Его учения *ачинтья-бхедабхеда*.

Между философскими положениями, о которых говорили предыдущие *вайшнава-ачарьи*, есть некоторые (формальные) различия, и обусловлены они тем, что в каждой из этих философий чего-то недостаёт. *Сампрадаи* отличаются друг от друга именно из-за этих различий. Но всеведущий Шри Чайтанья Махапрабху, который есть Сама *пара-таттва*, восполнил то, чего не доставало каждой из этих философий и довёл их до совершенства. Он облагодетельствовал мир, даровав людям чистое, глубокое и совершенное учение *ачинтья-бхедабхеда-таттвы*, поправив и дополнив учение Шри Мадхвы о *сач-чид-ананда виграхе*, *шакти-*

сиддханту Шри Рамануджачарьи, *шуддхадвайта-сиддханту* вместе с *тадия-сарвасватра* Шри Вишнусвами и *дватадвайта-сиддханту* Нимбадитьи.

Если мы рассмотрим утверждения всех частей Вед, то обнаружим, что объектом познания является единая вечная Истина. Эта *санатана-таттва* заключается в том, что мир реален — он не является чем-то ложным, выдуманным в состоянии невежества. Этот мир проявился по свободной воле Парамешвара. Он не создан *дживой*. Когда за реальность принимают нечто ложное, это называется *вивартой*, иллюзией. Хотя материальный мир преходящ, он реален. Он возник из взгляда (то есть по воле) Ишвары, обладающего непостижимой энергией. Здесь нет места *виварте*, иллюзии. *Майя* Всевышнего Господа (Парамешвары), которую называют *апара-шакти*, низшей энергией, создаёт по воле Парамешвара инертный материальный мир, полный движущихся и неподвижных существ. Принцип *ачинтья-бхедабхеда* приложим ко всей вселенной. Хотя эта вселенная реальна, она не является вечной реальностью. Именно это подтверждает *шрути-мантра нитйо нитйанам* («Катха-упанишад», 2.23; «Шветашватара-упанишад», 6.10).

Абсолютная *бхеда*, полная *абхеда-вада*, *шуддхадвайта* и *вишиштадвайта* выражают частичные, связанные с контекстом идеи, которые можно обнаружить в некоторых местах *шрути-шастр* и которые при этом противоречат другим высказываниям в *шастрах*. Что же касается учения *ачинтья-бхедабхеда*, то оно является самым совершённым и законченным выводом, сделанным на основе всех частей Вед. Именно это учение является основой естественной веры *дживы*, и оно полностью соотносится с положениями *шастр*. У *дживы* нет вечных отношений с миром мёртвой материи. Творение является преобразованием не Самого Парабрахмана (*васту*), а Его *шакти*. Эта вселенная в её грубой и тонкой форме создана для тех *джив*, которые хотят наслаждаться, удовлетворяя свои чувства.

Концепция шуддха-бхакти

Мы уже упоминали, что согласно священным писаниям, *бхакти* — это единственный путь достижения Бхагавана. Только *бхакти* может привести *дживу* к Самому Бхагавану. Только *бхакти* может дать *дживам* возможность получить Его *даршан*, и только *бхакти*

может покорить Бхагавана, *парама-пурушу*. Здесь мы обсудим внутреннюю природу *бхакти*.

Давая определение *бхакти*, Маха-риши Шандилья написал:

са паранурактир ишваре

«*Бхакти* — это трансцендентная привязанность к Ишвару» («Шандилья-сутра», 1.2).

В «Нарада-панчаратре» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 1.10) сказано:

сарвопадхи винирмуктам тат паратвена нирмалам

хришикена хришикеша-севанам бхактир учйате

«*Бхакти* — это служение трансцендентными (*апракрита*) чувствами Шри Кришне, господину всех чувств. Такое *бхакти*, в котором все усилия направлены на удовлетворение Кришны, свободно от препятствий, создаваемых телом и умом. Это *бхакти* чисто: оно не покрыто *кармой*, или деятельностью ради её плодов, и *гьяной*, знанием, ведущим к слиянию с безличным Брахманом».

В «Шримад-Бхагаватам» (3.29.11-12) даётся такое определение *бхакти*:

мад-гуна-ирути-матрена майи сарва-гухаишйе

мано-гатир авиччхина йатра гангамбхасо 'мбудхау

лакшанам бхакти-йогасйа ниргунасйа хй удахритам

ахаитукй авйавахита йа бхактих пурушоттаме

«Я — высший наслаждающийся, Господь, пребывающий в сердцах всех существ. Когда в человеке пробуждается беспричинная и постоянная естественная любовь ко Мне и когда он, едва услышав о Моих качествах, мыслями устремляется ко Мне, как жидкое масло непрерывной струёй течёт из сосуда или как Ганга безудержно стремится к океану, это называется трансцендентным преданным служением, *ниргуна-бхакти-йогой*».

Хотя в *шастрах* даются такие определения *бхакти*, дорогой спутник Сваям Бхагавана Шри Чайтаньи Махапрабху, Шрила Рупа Госвами, объединил все существующие определения *бхакти* и в своей «Бхакти-расамрита-синдху» (Пурва-вибхаг, 1.11) дал новое прекрасное описание, которое является самой жизнью и главным сокровищем Гаудия-вайшнавов:

анйабхилашита-шунйам гйана-кармадй-анавритам

анукулйена кришнану-шиланам бхактир уттама

«*Уттама-бхакти* — это *анушиланам* (развитие, культивирование) служения Кришне, которое должно совершаться всеми усилиями тела, ума и речи, а также *бхавами* (духовными настроениями,

чувствами) исключительно для Кришны; оно непрерывно, как поток жидкого масла, и в нём нет иных желаний кроме желания удовлетворить Кришну; *уттама-бхакти* не покрыто *кармой*, *гьяной* и проч.».

В этой *сутре* ясно описаны *сварупа-лакшана* (главный признак) и *татастха-лакшаны* (второстепенные признаки) *бхакти*. *Уттама-бхакти* значит *шуддха-бхакти* (чистое *бхакти*). *Карма-мишра-бхакти* и *гьяна-мишра-бхакти* не являются чистым *бхакти*. Цель *карма-мишра-бхакти* — материальные удовольствия, а цель *гьяна-мишра-бхакти* — освобождение. Только то *бхакти*, в котором нет стремления к материальным удовольствиям и освобождению, можно назвать чистым *бхакти*, и только это *бхакти* является средством обретения *премы* к Бхагавану.

Что же это за *бхакти*? Мы объясним здесь его главный признак (*сварупа-лакшану*) и второстепенные признаки (*татастха-лакшаны*). Главный признак чистого *бхакти* состоит в том, что преданный посвящает все усилия тела, ума и речи служению Кришне ради Его наслаждения и развивает любовные чувства (*бхавы*) по отношению к Нему. Усилия и *бхава* всегда должны активно служить наслаждению Кришны. *Сварупа-лакшана*, или главный признак *бхакти*, проявляется у *дживы*, когда по милости Шри Кришны или Его дорогого *бхакты* в её *сварупе* проявляется особая функция *сварупа-шакти* Бхагавана (внутренняя функция энергий *хладини* и *самвит*).

Шрила Рупа Госвами описал также два второстепенных признака (*татастха-лакшаны*) чистого *бхакти*. Первый заключается в том, что в чистом *бхакти* нет иных желаний, кроме желания служить Кришне. Все желания, которые отличны от желания развивать свою преданность, противоречат *бхакти*, и их относят к категории *аньябхилашита* (посторонние мотивы). Другой второстепенный признак чистого *бхакти* — это свобода от примесей *гьяны*, *кармы* и проч. Развитие знания о единстве *дживы* и безличного Брахмана, ежедневное и периодическое выполнение обязанностей категории *смарта* с целью получения материальной выгоды, а также действия, которые полны безразличия к Бхагавану, например, *прайшчитта*, изучение атеистической философии *санкхья*, сухое отречение и т.п. — всё это противоречит *бхакти*. Только когда преданный, занимаясь служением Кришне ради Его удовольствия, избавляется от противоречащих духу *бхакти*

примесей *кармы* и *гьяны*, его служение можно называть *шуддха-бхакти*.

Садхана-бхакти — это практика *шуддха-бхакти*, совершаемая под началом *шуддха-бхакт* после того, как преданный получил посвящение у *сад-гуру* и услышал от него определённые наставления. В «Бхакти-расамрита-синдху» Шрила Рупа Госвами описывает шесть особенностей *бхакти*:

*клешагхни шубхада мокша-лагхутакрыт судурлабха
сандрананда-вишешатма шри кришнакаршини ча са*

«*Шуддха-бхакти* имеет шесть особенностей:

- 1) *клешагхни* — оно уничтожает все несчастья;
- 2) *шубхада* — дарует абсолютное благо;
- 3) *мокша-лагхутакрыт* — благодаря ему освобождение становится незначительным достижением;
- 4) *судурлабха* — оно необычайно редко;
- 5) *сандрананда-вишешатма* — воплощает в себе самую суть блаженства;
- 6) *шри кришнакаршини* — привлекает Самого Шри Кришну» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 1.12).

Уже в самом начале *садхана-бхакти* проявляются первые две особенности — *клешагхни* и *шубхада*. На уровне *бхавы* проявляются *мокша-лагхутакрыт* и *судурлабха*, а на уровне *садхьи* (*премы*) к предыдущим четырём добавляются *сандрананда-вишешатма* и *шри кришнакаршини*.

Существуют различные виды *клеш* (страданий): грех, желание грешить, семя греха (*напа-биджа*), благочестивая деятельность, желание совершать благие поступки и семя благочестивой деятельности (*пунья-биджа*). Первая особенность *бхакти* — уничтожение всего этого, *клешагхни*. Вторая особенность — *шубхада*; она включает в себя четыре качества:

- 1) преданного все начинают любить;
- 2) преданный сам начинает любить каждое живое существо;
- 3) он становится обителью всех хороших качеств и
- 4) *бхакти* дарует преданному ощущение чистого счастья.

Появление первых двух особенностей — *клешагхни* и *шубхада* — наблюдается на стадии *садхана-бхакти*.

Третья особенность *бхакти* состоит в том, что благодаря ему освобождение для преданного становится чем-то незначительным или даже бессмысленным. Качество *судурлабха*, «то, что встречается необычайно редко», — это четвёртая особенность

шуддха-бхакти. Хотя человек может отказаться от чувственных наслаждений и давно практиковать различные *анги бхакти*, он, тем не менее, может не обрести *бхакти*. Эти две особенности — признаки *бхава-бхакти*.

Пятая особенность состоит в том, что *бхакти* является воплощением самой сути блаженства, а шестая особенность — это способность *бхакти* привлекать Шри Кришну. Эти две последние особенности являются признаками *садхья*-, или *према-бхакти*. Первые четыре признака также свойственны уровню *садхья-бхакти*. Первый уровень *садхья-бхакти* называется *бхава-бхакти*, а её высший уровень именуют *премой*.

Шрила Рупа Госвами дал такое определение *садхана-бхакти*:

*крити-садхйа бхавет садхйа-бхава са садханабхидха
нитйа-сиддхасйа бхавасйа пракатйам хриди садхйата*

«*Садхана-бхакти* — это уровень, на котором преданный с помощью своих чувств практикует *шуддха-бхакти* и благодаря этой практике достигает уровня *бхавы*. Конечная цель *садхья-бхавы* — *нитья-сиддха*. Иначе говоря, *бхава* существует вечно, но проявляется она в сердце благодаря *садхане*» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 2.2).

Садхана-бхакти бывает двух видов: *вайдхи* и *рагануга*. В *вайдхи-бхакти* *шравана*, *киртана* и другие *анги* совершаются не из спонтанной любви и желания служить, а из склонности подчиняться указаниям *шастр* и из страха перед изложенными в них законами. Обязанности, которые предписаны для *дживы*, в *шастрах* называются *видхи*, и когда *джива* практикует *бхакти* из страха быть наказанной за невыполнение этих обязанностей, её деятельность носит название *вайдхи-бхакти*.

*йатра раганаваптатват правриттир упаджайате
шасаненайва шастрасйа са вайдхи бхактир учйате*

«*Бхакти*, которым занимаются не из *лобхи* (сильного желания), а из склонности подчиняться предписаниям *шастр*, называется *вайдхи-бхакти*» («Бхакти-расамрита-синдху», 1.2.6).

Существует много *анг* (составляющих) *садхана-бхакти*, но в «Бхакти-расамрита-синдху» перечислены основные шестьдесят четыре *анги*, начиная с *гуру-падашрая*, получения *дики* и *шики*, служения духовному учителю (*гуру-севы*) и т.д. Все шестьдесят четыре *анги* естественным образом входят в девять главных *анг*, упомянутых в «Шримад-Бхагаватам». Вот эти девять *анг*, называемые также *навадха-бхакти* («Шримад-Бхагаватам», 7.5.23):

*шраванам киртанам вишнох смаранам пада-севанам
арчанам ванданам дасйам сакхйам атма-ниведанам*

Некоторые достигают совершенства, практикуя лишь один из этих девяти процессов, а некоторые практикуют несколько *анг* одновременно. По сути, высший результат, который приносят эти *анги садхана-бхакти*, только один — это *рати*, любовь к Божественной Реальности.

Второй вид *садхана-бхакти* называется *рагануга-бхакти*. Им занимаются *садхаки*, которые практикуют *шравану* и *киртану*, имея сильное стремление обрести служение Враджендра-нандану Шри Кришне. *Рага* — это естественная, необычайная погруженность в объект своей преданности и сильная привязанность к нему. *Кришна-бхакти*, в котором преобладает такая *рага*, называется *рагатмика-бхакти*, а то *бхакти*, которое следует духу *рагатмика-бхакти*, называется *рагануга-бхакти*.

Таким образом, *вайдхи-бхакти* — это преданное служение в соответствии с регулирующими принципами и указаниями *шастр*, а *рагануга-бхакти* — это преданное служение, которое представляет собой следование духу *рагатмика-бхакти*. Ни то, ни другое не является *садхья-бхакти*: это только *садхана-бхакти*. Но *рагатмика-бхакти*, или *бхакти* вечных жителей Враджа, Матхуры и Двараки, является *садхья-бхакти*. *Бхакти* этих *нитья-парикаров* носит название *рагатмика-бхакти*. Когда человек читает или слушает об их преданности, и при этом в его сердце пробуждается сильное желание (*лобха*) самому обрести такое *бхакти*, он становится достойным практиковать *рагануга-садхана-бхакти*. Для того чтобы совершать *вайдхи-бхакти*, нужно обладать *шастрия-шраддхой*, верой в священные писания; а для практики *рагануга-бхакти* нужно, чтобы пробудилась *лобха*, сильное желание обрести такую же любовь к Кришне, как у *рагатмика-бхакт*.

*тад-тад бхавади-мадхурйе шруте дхирйадапекшате
натра шастрам на йуктин ча тал лобхотпатти лакшанам
кришнам смаран джанан часйа прештхам ниджа самихитам
тат катха-раташ часау курйад васам врадже сада
сева садхака-рупена сиддха-рупена чатра хи
тад бхава липсуна карйа врадже локанусаратах*

«Причиной *рагануга-бхакти* является сильное желание (*лобха*) обрести *бхавы рагатмика-бхакт*. Такая *лобха* не появляется благодаря следованию указаниям *шастр*. Чистое желание (*вишуддха-лобха*) — это стремление погрузиться в настроения

рагатмика-бхакт, и оно возникает, когда человек слушает о сладости различных *бхав парикаров*. Тот, кто развил сильное стремление обрести *бхавы* вечных спутников Кришны, согласно своей вечной природе (*сварупе*), всегда будет оставаться во Врадже в образе *садхаки*, а в образе *сиддхи* он будет заниматься преданным служением под руководством ближайших спутников Шри Кришны во Врадже и тех, кто следует им. Одним словом, такие преданные будут слушать, говорить и памятовать о *лилах* Кришны. Таков процесс (*садхана-пранасти*) *рагануга-бхакти*, связанного с Враджем» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, «Садхана-бхакти», 292, 294, 295).

Рагануга-бхакти бывает двух видов:

- 1) *камануга* и
- 2) *самбандхануга*.

Камануга тоже делится на две категории

- А) *самбхога-иччхамайи* и
- Б) *тат-тад-бхава-иччхамайи*.

Самбхога-иччхамайи-бхакти относится к *кели*, любовным встречам Шри Кришны и Его возлюбленных. *Тат-тад-бхава-иччхамайи* — это исключительное желание служить сладостным *бхавам* Шримати Радхарани в Её служении Кришне.

Здесь мы должны понять, что Шри Чайтанья Махапрабху даровал *дживам* этого мира то особое *бхакти*, которое пробуждает желание стать *раганугой*. Он проповедовал лишь *бхаджан* на пути *рага-марга*. Если *дживе* очень повезёт, и она получит возможность общаться с дорогими спутниками Шри Гаурасундара, в её сердце непременно пробудится сильное желание (*лобха*) обрести настроение вечных жителей Враджи. Но до тех пор, пока *садхака* не получил такую возможность, он должен следовать путём *вайдхи-бхакти*. Если человек принимает прибежище у лотосных стоп Шри Чайтанья Махапрабху, рано или поздно он вступит на путь *рага-марга*.

Обязанность тех счастливых *садхаков*, в которых пробудилось сильное желание (*лобха*) обрести *бхавы* вечных жителей Враджи, заключается в том, чтобы совершать *садхану рагануга-бхакти*. Когда в человеке пробуждается такая *лобха*, он больше не испытывает вкуса ни к чему, кроме Бхагавана. Он освобождается от грехов (*папа*), от благочестивых действий (*пуньи*), от *кармы*, *акармы* и *викармы*, от сухого знания и сухого отречения, и в нём пробуждается вкус (*ручи*) к преданному служению Господу. Вот что написал

Шрила Рупа Госвами о постепенном развитии *бхакти* («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 4.25-26):

*адау шраддха татах садху-санго 'тха бхаджана-крийа
тато 'нартха-нивритти сйат тато ништха ручис татах
атхасактис тато бхавас татах премабхйуданчати
садхаканам айам премнах прадурбхаве бхавет крамах*

В этом стихе описывается продвижение по пути *вайдхи-марга*, на котором вначале возникает вера (*шраддха*), потом происходит общение с *садху* и избавление от всего нежелательного (*анартх*) в процессе *бхаджана*. Сразу после избавления от *анартх* приходит *ништха*, затем — *ручи*, *асакти* и *бхава*. В этом постепенном процессе *бхава* остаётся конечной целью (*садхьей*) на протяжении долгого времени.

С появлением *лобхи анартхи* исчезают очень быстро, поскольку преданный больше не желает ничего другого; даже *бхава* может пробудиться одновременно с этой *лобхой*. Самое важное на пути *рага-марга* — не быть подражателем и лицемером. Если преданный не заботится о том, чтобы полностью отбросить подражательство и лицемерие, его ум придёт в крайнее беспокойство и *анартхи* начнут расти. В таком состоянии привязанность к материальным чувственным наслаждениям будет ошибочно приниматься за *вишуддха-рагу*, и в конце концов влечение к объектам чувств станет настолько сильным, что окажется причиной духовного падения.

Садхаки, которые укрылись в сени лотосных стоп Шри Чайтаньи Махапрабху, следуют путем *рагануга-бхакти*, только имея *шуддха-лобху* (это уровень минимум *мадхьяма-адхикари*). Вначале они принимают прибежище у лотосных стоп *сад-гуру* и, следуя путём *вайдхи-бхакти*, служат *шри виграхе* (Божеству Господа). Только потом, общаясь с вайшнавами, выражая почтение *бхакти-шастрам*, проживая в святых местах, где проходили *лилы* Бхагавана, и непрерывно повторяя святое имя Господа, они начинают служить Кришне на пути *бхавы* и при этом в глубине сердца, в своей *сиддха-дехе*, следуют настроениям вечных обитателей Враджа. Те из крайне удачливых *садхаков*, кто оставался в общении с *садху* и принял прибежище в повторении *харинамы*, лучшей из *анг бхакти*, обретают служение Самому Бхагавану.

Для повторения *харинамы* не существует таких предписаний, как *дикша* и *пураишчарья*. По мере того как преданный старается избавляться от *намапарадхи* и превосходит уровень *намабхасы*, он

постепенно достигает уровня непрерывного повторения святого имени. Всё время повторяя его и медитируя на милостивый взгляд Божества (*шири виграхы*), такой преданный непрестанно созерцает *шири наму* и её образ, *рупу*. Со временем он начинает осознавать качества *шири виграхы*, образ Господа и Его имя в совокупности. Сразу после этого он начинает размышлять о *гуне*, *рупе* и *наме* вместе с медитацией на *лилу*, соответствующую его вечной *сварупе*. Тогда очень постепенно проявляется и *раса*. Появление *расы* — это высшее достижение. Здесь нужно указать на один особый момент: *раса* может появиться очень скоро, если с самого начала повторения *харинамы садхака* с огромным желанием стремится к *расе* и терпеливо ждёт её появления.

Любовь к Кришне — высшая цель дживы

Парама-пурушартха (высшая цель жизни) — это *према*. *Премы* ищут Брахма, прародитель и творец миров, и Махадев Шива, самый могущественный полубог. Даже для освобождённых душ *према* является самым желанным сокровищем. Она — единственная цель всей *садханы* и высшее из всего, к чему нужно стремиться и что описывают *шастры*. В «Шри Чайтанья-чаритамрите», в разделе «Шри Рупа-шикша», Джагад-гуру Шри Чайтанья Махапрабху говорит:

*браманда бхрамите конобхагйаван
джива гуру-кришна прасаде пай бхакти-лата-биджа
мали хойя коре сеи биджа аропана
шравана-киртана-дждоле коройе сечана
према пхала паки паре мали асвадайа
лата аваламби мали калпа-врикша пайа
тахан сеи калпа-врикшер коройе сечана
сукхе премапхала-раса коре асвадана
эито парама-пхал 'парама-пурушартха'
джанра аге трина-тулйа чари пурушартха*

«Бесконечно странствуя по материальному миру, редкая *джива* в силу великой удачи получает по милости гуру и Кришны *бхакти-лата-биджу* — семя преданности в виде желания служить Кришне (*кришна-сева-васаны*). Став «садовником», *джива* начинает поливать это семя водой *шраваны* и *киртаны*. Семечко прорастает и становится ростком, который постепенно проходит через всю вселенную, пробиваясь сквозь её оболочки, а потом минует реку

Вираджа, *брахмаджьоти* и Паравьому (Вайкунтху). В конце концов, этот росток добирается до дерева желаний — лотосных стоп Врадженра-нанданы Шри Кришны на Голоке Вриндаване. Там он даёт плод — *прему*. Когда плод созревает, он падает сюда, в этот мир, и «садовник» теперь может ощутить его вкус. Держась за росток *бхакти-латы*, он укрывается под сенью дерева желаний, лотосных стоп Кришны, и непрестанно вкушает сладостную *расу* этого плода — *премы*. Такая *према* для *дживы* — высшее из всех возможных достижений» («Шри Чайтанья-чаритамрита», Мадхья, 19.151, 152, 162, 163, 164).

Если сравнить *прему* с солнцем, то *бхава* будет подобна лучу этого солнца. Давая определение *бхавы*, Шри Рупа Госвами пишет:

*шуддха-саттва-вишешатма према-сурйамшу самйабхак
ручибхиш читта-масринйа-крид асау бхава учйате*

«Бхакти, которое является воплощением *шуддха-саттвы*, можно сравнить с лучом солнца *премы*. Оно растопляет сердце различными духовными вкусами и называется *бхавой*» («Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 3.1).

Когда *шуддха-саттва* в виде *бхавы* становится зрелой, она пробуждает сильное чувство обладания (*мамата*) в отношении предмета служения и делает сердце необычайно мягким (*снигдха*). Такую *бхаву*, наделённую сильным чувством *маматы*, называют *премой*.

*самйак маиричитасванто маматватишайанкитах
бхавах са эва сандратма будхах према нигадйате*

(«Бхакти-расамрита-синдху», Пурва-вибхаг, 3.1).

Это можно объяснить следующим образом. Функция *самвит* самопроявляющейся энергии *сварупа-шакти* называется *шуддха-саттвой*. *Бхава*, наделённая очень сильным чувством *маматы* к Кришне — это особая функция *чит-шакти* в её аспекте *хладини*. Несравненная, удивительная *бхава*, которая возникает в сердце чистой *дживы* при соединении *самвит* и *хладини*, называется *вишуддха-премой*.

Когда *бхава*, или *рати*, представляющая собой росток (*анкур*) *премы*, появляется в сердце *садхаки*, присущая ей природа рождает такое сочетание *анубхав* (последующих состояний): *кшанти* — терпение; *авьяртха-калатвам* — привычка не тратить впустую ни секунды; *виракти* — неприятие материальных наслаждений; *мана-шуньята* — отсутствие гордыни и тщеславия; *аша-бандха* — надежда, что Кришна обязательно дарует Свою милость;

самуткантха — сильное стремление к цели; *нама-гане-сада-ручи* — постоянный вкус к *нама-киртану*; *тад-гунакхьяна-асакти* — привязанность к повествованиям о *кришна-лиле* и *тад-васати-стхале-прити* — любовь к местам, где проходили *лилы* Кришны.

Такая *рати* является первой стадией *премы*. Когда *рати* становится очень глубокой, её называют *премой*. *Рати* пробуждается двумя способами:

- 1) по (беспричинной) милости Шри Кришны или Его *бхакт* и
- 2) от погружённости в *садхану* (т.е. по причине усилий).

В этом мире, как правило, *рати* появляется в человеке благодаря его погружённости в *садхану*. Появление *рати* по одной лишь милости встречается весьма редко.

Рати, возникающая от погружённости в *садхану*, делится на два вида:

- 1) *рати*, возникшая из *вайдхи-бхакти-садханы* и
- 2) *рати*, возникшая из *рагануга-бхакти-садханы*.

Рати, рождённая из *вайдхи-бхакти-садханы*, исполнена чувства благоговения перед величием Бхагавана и приводит на Вайкунтху. А *рати*, появившаяся из *рагануга-садхана-бхакти*, исполнена чистой любви, характерной для обитателей Враджи, и дарует служение Кришне в Его обители.

Рагатмика-бхакти вечно сияет в сердцах спутников Шри Кришны во Вриндаване. Преданность, которая предполагает следование такому *бхакти*, называется *раганугой*. В *рагануга-бхакти* есть два вида *садханы*:

- 1) внешняя и
- 2) внутренняя.

Внешняя *садхана* состоит из таких процессов, как слушание и воспевание, которые *садхака* совершает с помощью своего нынешнего физического тела. А внутренняя *садхана* называется *манаси-севой*, служением Божественной Чете во Врадже, которым *садхака* занимается на протяжении восьми частей дня.

Прити на первой стадии, когда она ещё не является зрелой, просто приносит радость преданному. На этой стадии она называется *рати*, и обрести её можно в *шанта-расе*. С появлением *рати* всё кроме служения Кришне кажется бесполезным. Когда в таком радостном *рати* появляется сильная *мамата*, её называют *премой*, и эту *прему* можно обрести в *дасья-расе*. Та любовь, в которой возникает более развитое ощущение доверия и близости и которая становится ещё глубже, несмотря на обстоятельства, способные её

разрушить, называется *пранаей*. *Праная* наблюдается в *сакхья-расе*. Когда *праная* переходит в следующее, удивительное и необычное состояние, её называют *ман*. А сильная *према*, которая полностью расплавляет сердце, называется *снехой*.

Когда *снеха* насыщена неодолимым желанием, её называют *рагой*. После появления *раги* даже миг разлуки невыносим для преданного, и в это время даже страдание кажется ему счастьем. Когда в *раге* предмет любви (самый дорогой и любимый, Кришна) каждый раз воспринимается по-новому, такое состояние именуют *анурагой*. На этой стадии во время разлуки преданный испытывает *виспхурти* (перестаёт осознавать внешний мир). Когда *анурага* становится более интенсивной и приходит ни с чем не сравнимое, удивительное состояние, подобное безумию (*унмада*), его называют *махабхавой*. Когда появляется *махабхава*, то во время встречи даже моргание век вызывает невыносимую боль разлуки, а целая *кальпа* (4,320,000,000 лет) может показаться секундой. В *анураге* и *махабхаве* все сочетающиеся изменения, такие, как *саттвика* и *вьябхичари*, становятся подобны ярчайшему сиянию (*махадипта*).

Махабхава — это сущность Шримати Радхики. Каждая часть Её божественного тела соткана из *махабхавы*. Таково учение Шри Чайтаньи Махапрабху, которое в сжатой форме описал Шрила Вишванатха Чакраварти Тхакур:

*арадхйо бхагаван враджеша танайас тад дхама вриндаванам
рамйа качид упасана враджа-вадху варгена йа калпита
шримад-бхагаватам праманам амалам према пумартхо махан
шири чаитанйа махапрабхор матам идам татрадаро на парах*
«Бхагаван Враджендра-нандана Шри Кришна — мой единственный Господь, которому я поклоняюсь. Его божественная обитель, Шри Вриндавана-дхама, достойна такого же поклонения, как и Он Сам. Настроение поклонения Ему, которым проникнуты девушки Враджи, превосходит все остальные настроения. Только «Шримад-Бхагаватам» является совершенно безупречной *шабда-праманой* (доказательством *шастр*), а *према* — высшей целью жизни. Таково учение Шри Чайтаньи Махапрабху, и нет ничего превыше этого».

.....
Редакция: Ари Мардан д.